

p.52 line -3【法界緣起】【四種緣起】華嚴宗所歸納之四種緣起思想。華嚴宗之教理係以「緣起」為主，而於所判立五教之中，除頓教外，分別各說一緣起，即：於小乘教說業感緣起，於大乘始教說賴耶緣起，於大乘終教說如來藏緣起，於圓教說法界緣起。而唯獨頓教因是無相離言之宗，不更涉教相之教，故無緣起之說。(1)業感緣起：謂惑、業、苦三道輾轉輪迴而因果相續。(2)賴耶緣起：謂由阿賴耶識(藏識)所執持之本有種子遇緣生現行，次由所現行之萬法新熏種子於藏識中，而後更遇緣，則自種子再生現行，自現行再熏種子，如此經由本有種子、現行、新熏種子三法輾轉輪迴、互為因果而無窮始終。(3)如來藏緣起：又作真如緣起。謂眾生之生死流轉、還滅涅槃，皆依真如、如來藏、佛性(無始無終、不增不減之實體)，隨染淨緣而生種種法，由染緣而現六道，由淨緣而出四聖。(4)法界緣起：謂法界之事法，無論有為無為、色心依正、過去未來等，盡成一大緣起，而無任何單獨存在者，故以一法成一切法，以一切法起一法。萬法互相融通，可為一大緣起，此即稱法界緣起，緣起之義理即窮極於此，乃為華嚴一宗之特色。具體而言，就諸法之勢力而言，具有一多相入之義；就諸法之體性而言，具有一多相即之義。華嚴宗乃以此相入、相即之妙義，闡釋法界萬有相融無礙之極理。～《佛光大辭典》

p.55 line 7【片月】弦月。上弦：農曆每月初七、初八，下弦：廿二、廿三日，太陽跟地球的聯線和地球跟月亮的聯線成直角時，在地球上看到月亮呈『D』字形，上弦缺上半，下弦缺下半。～《漢語大詞典》

p.55 line -1【微細相容安立門】諸法相即相入，重重無盡，然而千差萬別的諸法，各住自位，於一法中，炳然同時，齊頭顯現，如琉璃瓶透露出所盛許多的芥子。如此一能含多，法法都是這樣，一多的法相不壞不雜，相容安立。細如微塵，都能互相融入。(T10,p.6,b10-12)《華嚴經隨疏演義鈔》卷2：「一能含多即曰相容。一多不雜故云安立。…微細有三：一所含微細。如琉璃瓶盛多芥子。…二約能含微細。三約難知微細。」(T36,p.10,a17-26)「一約所含微細。猶如芥瓶。以毛孔能受彼諸剎。諸剎不能遍毛孔故。以毛據稱性。即如琉璃之瓶。剎約存相故。如芥子在內。二約能含微細。以一毛一塵。即能含故。如下引證。三約難知微細。微塵不大。剎亦不小。而能廣容。即難知義。」(T36,p.79,b25-c4)

p.56 line 2【行願品】《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢

行願品〉：「一塵中有塵數剎，一一剎有難思佛，一一佛處眾會中，我見恒演菩提行。……於一毛端極微中，出現三世莊嚴剎，十方塵剎諸毛端，我皆深入而嚴淨。」(T10, no. 293, p. 847, b27-c12)《大方廣佛華嚴經》卷39〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「爾時善財童子微細觀察普賢之身，見一一毛孔中有不可說不可說諸佛剎海；一一剎海皆有諸佛出興於世，遍滿其中，大菩薩眾海會圍遶；彼諸剎海種種建立、種種形狀、種種莊嚴、種種大山周匝圍遶、種種色雲彌覆其上、種種佛出興、種種演說法，如是等事各各不同。如一毛孔，一切毛孔中、一一相中、一一好中、一一肢節中，皆亦如是。」(T10, p. 841, b20-27)

p. 56 line -6【因陀羅網法界門】一切諸法的相入相即，體相自在，隱顯互現，重重無盡。如因陀羅網，懸掛無數夜明珠，一一珠中各現其他一切珠影，了了分明。這一重珠影中，又各現其他一切珠影，於影現中互相影現；如此三重、四重、五重乃至重重珠影映現，無盡無窮。一切諸法，亦復如是，互相交參，重重無盡。

p. 56 line -5【因陀羅網】又作天帝網、帝網。為帝釋天之寶網，乃莊嚴帝釋天宮殿之網。」～《佛光大辭典》【梵網】《梵網經》卷2：「時佛觀諸大梵天王網羅幢。因為說無量世界猶如網孔。一一世界各各不同別異無量。佛教門亦復如是。」(T24, p. 1003, c14-16)

p. 57 line 7【因陀羅網法界門】新羅表員《華嚴經文義要決問答》卷2：「七因陀羅網門者。謂此一一微塵之中。各皆普現無邊剎海。剎海之中復有微塵。彼諸塵內復有剎海。如是重重不可窮盡。非是心識思量所及。如帝釋網。天珠明徹互相。影復現影而無窮盡。經云。如因陀羅網世界等。……問：若據此文。重重無盡。有何分齊。云何辨其始終等也？答：隨其智取。舉一為首。餘即為伴。據其首者。即名當中。餘即眷屬。盡窮法界因陀羅成也。問：此義與上微細云何別耶？答：齊頭炳然現者。微細攝。重重隱暎互現。因陀羅攝。此等諸義。並別不同。宜細思之。」(X08, p. 424, b23-c21)

p. 57 line 8【託事顯法生解門】一切事法既然互為緣起，如因陀羅網，影現重重，不須遍觀諸法，但隨託一事而觀，便顯一切無盡之法，能生事事無礙的勝解，一花、一果、一枝、一葉，即是甚深微妙的法門，並非現前的事相之外更有所顯。《賢首五教儀開蒙》卷1：「八託事顯法生解門。由既如帝網已。隨一即是一切無盡故。」(X58, p. 695, c8-9)《賢首五教

儀》卷6：「前來諸事。隨託一種。便顯多法。即依即正。即法即人。即理事等一切法門。以隨一事即是見於無盡法界。法界無盡。法亦無盡。故隨一事名多法門。非是託此別有所表。…又云。彌勒菩薩前詣樓閣。彈指出聲。其門即開。命善財入。善財入已。見其樓閣廣博無量。同於虛空。又見其中有無量百千諸妙樓閣。一一嚴飾皆同虛空。不相障礙。亦無雜亂。善財童子於一處中見一切處。一切諸處悉如是見等。」(X58,p.682, b4-15)

p.57 line -2【十世隔法異成門】上七門就空間橫說，諸法相即相入，圓融無礙。這一門就時間縱說，過去、現在、未來三世中，又各有過去、現在、未來三世，合稱九世。九世迭相即入，攝為一念，九世為別，一念為總，合稱十世。諸法遍在十世中，前後相隔而相即相入，自它互具顯現，相即相入而不失前後長短等差別相。《新譯華嚴經七處九會頌釋章》卷1：「十世隔法異成門者。此上諸義遍十世中。同時別異具足顯現。以時與法不相離故。言十世者。過去未來現在三世。各有過未及現在。即為九世。然此九世迭相即入故成一念。總別合成十世也。此十世具足別異同時顯現成緣起故得即入也。」(T36,p.718,b11-17)《華嚴經隨疏演義鈔》卷81〈38 離世間品〉：「以一對九互融相成。結成上義。九約於義。一約實體。體用相融故。常九常一。無有障礙。體用相奪。離九一相故同果海。」(T36,p.639,a23-26)

p.58 line 2【晉譯華嚴】《大方廣佛華嚴經》卷9〈13 初發心菩薩功德品〉：「知無量劫即是一念，知一念即是無量劫；知一切劫入無劫，知無劫入一切劫；欲悉了知過去、未來際及現在，一切世界劫數成敗故，發阿耨多羅三藐三菩提心。」(T09,p.451,a20-24)

p.58 line 3【普賢行願品】《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「我能深入於未來，盡一切劫為一念，三世所有一切劫，為一念際我皆入。我於一念見三世，所有一切人師子，亦常入佛境界中，如幻解脫及威力。」(T10,p.847,c6-10)

p.58 line 8【主伴圓明具德門】諸法相即相入，成一大緣起。所以隨舉一法即可為主，餘一切法悉可為伴，周匝圍繞，更以它法為主，餘法亦悉為伴。諸法雖互有主伴之別，而不壞差別之相，相依相成，一體無礙。彼此隱顯，主伴交輝；一多攝入，連帶緣起。

p.60 line 1【唯心迴轉善成門】《華嚴一乘十玄門》卷1：「唯心迴轉善成

門者。此約心說。所言唯心迴轉者。前諸義教門等。竝是如來藏性清淨真心之所建立。若善若惡隨心所轉。故云迴轉善成。心外無別境。故言唯心。若順轉即名涅槃。故經云：心造諸如來。若逆轉即是生死。故云三界虛妄唯一心作。生死涅槃皆不出心。」(T45, p. 518, b16-22)《華嚴經金師子章註》卷1：「由心迴轉善成門者。謂金與師子。或顯或隱。或一或多。各無自性。由心迴轉(法無定法。隨心轉變)。說理說事。有成有立(法本具足。隨機隱顯)。故名由心迴轉善成門。」(T45, p. 670, a25-29)

p. 61+p. 62【同部、同類】同部：《阿彌陀經》為小本。同類：凡倡導憶念彌陀，願生極樂之經典，均屬同類。

p. 62 line 8【唐譯】《稱讚淨土佛攝受經》卷1：「若有淨信諸善男子或善女人，得聞如是無量壽佛無量無邊不可思議功德名號、極樂世界功德莊嚴，聞已思惟，若一日夜，或二、或三、或四、或五、或六、或七，繫念不亂。是善男子或善女人臨命終時，無量壽佛與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱前後圍繞，來住其前，慈悲加祐，令心不亂；既捨命已，隨佛眾會，生無量壽極樂世界清淨佛土。」(T12, p. 350, a7-14)

參考資料：宏琳法師《幻住答問》：流通本的《藥師經》，是三家(玄奘、帛尸梨密多羅、義淨)譯本會集成的，序文是印光大師寫的。《法華經》的〈提婆達多品〉與〈普門品〉的偈頌，是《添品妙法蓮華經》以羅什本為基礎，將羅什本所缺的部分，補譯後加上去的。《合部金光明經》，也是一部會集本。印光大師對王龍舒會本有批評，但在《重刻龍舒淨土文題詞並序》文中讚歎王龍舒：「乘願再來，以身說法」。大師反對王耕心寫的《佛說摩訶阿彌陀經衷論》，對《衷論》的批評是直指王耕心個人的邪見。大師沒見過夏蓮居的會集本。

會集佛經，肇始自三國時支謙居士，從晉至隋，有多種會集本佛經出現。《無量壽經》的會集本是隨著淨土法門的興盛而應現世間的。由南宋王龍舒居士首先會集，至明末蓮池大師指出了王本的不足，繼而有晚清的魏默深會集，以救王之失；印光大師對魏本又提出批評，民國再出夏蓮居老居士會集本，終臻圓滿。