

p.9 line 4【**四趣不生**】《四教儀備釋》卷1：「**煖必至涅槃 頂終不斷善 忍不墮惡道**（四教義二十二云下中二忍雖起煩惱惡業而不受三途猶受人天百千生若上忍成但有人天七生業在）**第一入離生**（此一剎那即入見道故。同見道離四趣生。）」（X57,p.624,a12-17）《四教儀註彙補輔宏記》卷5：「忍不墮惡道。（四教義二十二云。下中二忍。雖起煩惱惡業。而不受三途。猶生人天。百千萬生。若上忍成。但有人天七生業在。）【記】四教義云。於四諦堪忍欲樂。名忍位。於頂法位。用正方便。勤修增進頂法善根。……今此智強惑弱。諸惡所不能動。以忍力大故。一切惡心。非數緣滅。如獅子王。餘獸遠避。故不墮惡道也。論釋云。若得忍時。雖命終捨住異生位。而進無退。不造無間。不墮惡趣。然頌但說不墮趣。準義已知不造無間業。無間業者。必墮惡趣故。忍位無退。如前辨。此位不墮諸惡趣者。已遠趣彼業煩惱故。」（X57,p.813,c7-19）《銷釋金剛經科儀會要註解》卷4：「須陀洹。此人名為入流。言得入聖人之流。斷三界八十八使見惑。離四趣生。證初果位。故云入流也。」（X24,p.691,b20-22）

p.9 line 5【**造罪不招來報**】《觀經玄義分傳通記》卷5：「雖造罪業不招來報者。初果聖者雖斷見惑。修惑猶在。雖不起邪三毒。而起正三毒。故有造罪義。雖有造罪。斷見惑故。不感惡趣果。」【三種思惑】一、俱生思惑，與形俱生者。二、依見思惑，伴見惑而生之惑，又名背上使。乃隨見惑而生起之惑，係由邪師、邪教、邪思惟等之誘導所生之惑業。三、界繫思惑，三界九地之思惑也，又名**正三毒**。摩訶止觀卷六，以思惑上之貪、瞋、癡為正三毒，見惑上之貪、瞋、癡為邪三毒。～《佛學大辭典》

p.12 line 5【**不淨說法**】《觀經玄義分傳通記》卷5：「靈芝云。言不淨者。假託佛法。希求利養。法聰記云。不淨說法者。有於四過。一輕心說法。不求自利。二求名利己。未為化他。三生勝負心。為求眷屬。四為求世報。隱正說邪。如此說法名為不淨。」

p.14 line 5+ line -3【**論云**】《攝大乘論》卷2〈2 應知勝相品〉：「有

四意四依。一切佛世尊教應隨決了。一平等意。譬如有說。昔是時中。我名毘婆尸。久已成佛。二別時意。譬如有說。若人誦持多寶佛名。決定於無上菩提不更退墮。復有說言。由唯發願於安樂佛土得往彼受生。三別義意。譬如有說。事如是等恒伽所有沙數諸佛。於大乘法義得生覺了。四眾生樂欲意。譬如如來先為一人讚歎布施後還毀訾。如施戒及餘修亦爾。是名四種意。」(T31,p.121, b10-18)《攝大乘論釋》卷6〈2 釋應知勝相品〉：「釋曰。是懶惰善根。以誦持多寶佛名。為進上品功德。佛意為顯上品功德。於淺行中欲令捨懶惰勤修道。不由唯誦佛名。即不退墮決定得無上菩提。譬如由一金錢營覓得千金錢。非一日得千。由別時得千。如來意亦爾。此一金錢為千金錢因。誦持佛名亦爾。為不退墮菩提因。論曰。復有說言。由唯發願。於安樂佛土得往彼受生。釋曰。如前應知是名別時意。」(T31,p.194,b1-9)

【**四意趣**】佛方便說法的四種言外之意趣，即平等意趣、別時意趣、別義意趣、補特伽羅意樂意趣。又作四意。語出無著《攝大乘論》等。**(1) 平等意趣**：即對治差別障的說法。又譯法同意趣、平等意。譬如經中釋尊表示自己即為過去的毗婆尸佛，此乃為對治有情之惑所設的遠方便。此之平等有通、別二義：{1}通平等，謂二佛所證法身平等。{2}別平等，謂二佛之因果、恩德平等。**(2) 別時意趣**：即治懈怠障的說法。又譯時節意趣、別時意。譬如經中說誦持多寶佛名者定得不退墮無上菩提，亦即為策勵懈怠者，而將並非當下可得的利益說成即刻可得。此有行、唯願二義：{1}行別時意，即將實則為別時的利益說成即時有，其意在令眾生成佛。{2}唯願別時意，如說唯依發願得生安樂佛土，其意在令眾生往生。但攝論宗徒不作如是分別，而以《觀無量壽經》下品之經為別時意，深刻影響我國淨土教。**(3) 別義意趣**：即治輕法障的教說。又譯義中間意趣、別義意。譬如論中說今日得聞大乘經而解了且能證入，乃因過去世已逢事恆沙諸佛之故，所言雖僅及解了大乘教義，然其義在證得大乘之實理。即所說與言外之意有別之謂。**(4) 補特伽羅意樂意趣**：即治小喜足障的教說。又譯順眾生心意趣、眾生樂欲意、眾生意樂意趣、別欲意。表隨眾生之意樂而作種種說法之意。譬如經中或讚歎布施，

或毀訾布施。其所以毀讚相違者，初為除其人慳吝之心，故讚布施，後為更勸無漏之勝法，故毀之。～《中華佛教百科全書》

p.14 line 7【**華嚴經**】功德雲比丘（60）德雲（80）吉祥雲（40）。《大方廣佛華嚴經》卷4〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「善男子！我唯得此憶念一切諸佛平等境界無礙智慧普見法門。如諸菩薩摩訶薩無量智慧具足圓滿清淨行門，豈能了知所有邊際。所謂：智光普照差別境界念佛門，常見諸佛種種國土，宮殿莊嚴悉現前故；令安住種種增上意樂念佛門，隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故；……住等虛空界念佛門，觀察如來所現身雲莊嚴法界虛空界故；如是等無量無數念佛門，而我云何能知、能說彼功德行？」（T10,no.293,p.680,a12-b20）

《安樂集》卷2：「是時比丘告善財曰：「我於世尊智慧海中唯知一法，謂念佛三昧門。何者？於此三昧門中，悉能覩見一切諸佛及其眷屬、嚴淨佛剎，能令眾生遠離顛倒。念佛三昧門者，於微細境界中，見一切佛自在境界，得諸劫不顛倒；念佛三昧門者，能起一切佛剎，無能壞者，普見諸佛，得三世不顛倒。」時功德雲比丘告善財言：「佛法深海，廣大無邊，我所知者，唯得此一念佛三昧門，餘妙境界，出過數量，我所未知也。」」（T47,p.15,b14-23）

p.14 line -6【**一稱南無佛已成佛道**】《妙法蓮華經文句》卷4〈釋方便品〉：「問：人天小善應住果報。云何皆言已成佛道？答。此應明三佛性義。大經言。復有佛性善根人有。闡提人無者。即是人天小善。低頭舉手。為山始簣。合抱初毫。昔方便未開。謂住果報。今開方便行。即是緣因佛性。能趣菩提。成顯實之義也。」（T34, p. 57, a8-14）《觀經玄義分傳通記》卷5：「問：法華經文說開權義。是故天台一稱南無。以屬施權。皆已成佛。判為顯實。而今家作簡異外道之釋。相違如何？答：於皆已一文。即有始有終。若約始者。簡異外道。若約終者。已成佛道。今家約始述簡異義。天台約終成顯實義。有此二意。各據一義。」

p.16 line -7【**大乘同性經**】見《大乘同性經》卷2（T16,p.651,b4-7&c1-8）《安

樂集》卷 1：「問曰：「今現在阿彌陀佛是何身？極樂之國是何土？」答曰：「現在彌陀是報佛，極樂寶莊嚴國是報土。然古舊相傳皆云：『阿彌陀佛是化身，土亦是化土。』此為大失也。若爾者，穢土亦化身所居，淨土亦化身所居者，未審如來報身更依何土也？今依《大乘同性經》辨定報化、淨穢者，經云：『淨土中成佛者，悉是報身；穢土中成佛者，悉是化身。』彼經云：『阿彌陀如來、蓮華開敷星王如來、龍主王如來、寶德如來等諸如來，清淨佛剎，現得道者，當得道者，如是一切皆是報身佛也。何者如來化身？由如今日踊步健如來、魔恐怖如來，如是等一切如來，穢濁世中，如現成佛者，當成佛者，從兜率下，乃至住持一切正法、一切像法、一切末法，如是化事皆是化身佛也。何者如來法身？如來真法身者，無色、無形、無現、無著，不可見、無言說、無住處，無生、無滅，是名真法身義也。』」問曰：「如來報身常住，云何《觀音授記經》云：『阿彌陀佛入涅槃後，觀世音菩薩次補佛處也？』」答曰：「此是報身，示現隱沒相，非滅度也。彼經云：『阿彌陀佛入涅槃後，復有深厚善根眾生，還見如故。』即其證也。又《寶性論》云：『報身有五種相：說法及可見，諸業不休息及休息隱沒，示現不實體，即其證也。』」」（T47,p.5,c11-p.6,a6）

p. 16 line -3【前翻後翻】佛陀扇多《攝大乘論》卷 1：「三種佛身。一者真身。二者報身。三者應身。」（T31,p.97,a24-25）真諦《攝大乘論》卷 1〈1 依止勝相品〉：「三種佛身。自性身。應身。化身。」（T31,p.113,c3）玄奘《攝大乘論本》卷 1：「三種佛身。一自性身。二受用身。三變化身。」（T31,p.133,a14-15）《攝大乘論釋論》卷 1：「諸佛三身。自性身。共用身。化身。」（T31,p.272,b3）【攝大乘論】無著著。有四譯本，皆收在《大正藏》第三十一冊。(1)佛陀扇多譯（531），二卷。(2)真諦譯（563），三卷。(3)玄奘譯（649），八卷。(4)達摩笈多譯（609）。此本不是獨立的譯本，收在世親之《攝大乘論釋》中。

p. 17 line 2【觀音授記經】《觀世音菩薩授記經》卷 1：「佛言：「善男子！阿彌陀佛壽命無量百千億劫，當有終極。善男子！當來廣遠不可計劫，阿彌

陀佛當般涅槃。般涅槃後，正法住世等佛壽命。在世滅後，所度眾生悉皆同等。佛涅槃後，或有眾生不見佛者，有諸菩薩，得念佛三昧，常見阿彌陀佛。復次，善男子！彼佛滅後，一切寶物浴池蓮花眾寶行樹，常演法音與佛無異。善男子！阿彌陀佛正法滅後，過中夜分明相出時，觀世音菩薩，於七寶菩提樹下，結加趺坐，成等正覺，號普光功德山王如來。應供。正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士。調御丈夫。天人師。佛。世尊。其佛國土自然七寶，眾妙合成莊嚴之事。諸佛世尊，於恒沙劫說不能盡。」(T12,p.357,a5-18)

p.17 line 4~p.18 line 6【大品經】《摩訶般若波羅蜜經》卷 26〈87 如化品〉(T08,p.416,a9~p.415,c12)《大智度論》卷 96〈87 涅槃如化品〉：須菩提問：「世尊！若諸法平等，無所作為，云何菩薩於諸法平等中不動而大利益眾生？」…所謂「若眾生自知諸法平等畢竟空，佛無恩力。」若病人自知將適，則藥師無功。須菩提復問：「若諸法實相畢竟空、無所能作，菩薩何以住是中而利益眾生？若菩薩用是平等利益眾生，則壞實相！佛答：「菩薩不以諸法實相利益眾生，但眾生不知畢竟空故，菩薩教詔令知。」菩薩教化眾生，是為對治悉檀；須菩提以第一義悉檀無利益為難。(T25,p.729,a10-28)

p.18 line -6【淨土論云】《無量壽經優波提舍》卷 1：「大乘善根界，等無譏嫌名；女人及根缺，二乘種不生。」(T26,p.231,a13-15)

p.18 line -6【現有二乘】《佛說阿彌陀經》卷 1：「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能知。」(T12,p.347,b1-2)

p.19 line 6【小乘往生】《阿彌陀經疏鈔》卷 3：「論言二乘不生。今言聲聞者。以慣習小。不久證大。終無小故。如觀疏說。若據變化。小亦無礙。【鈔】終無小者。觀經疏謂習小之人。本不得生。繇彼臨終。發大乘心。亦乃得生。以慣習小。纔聞苦空無常等法。順其先習。遂證小果。而向大之心已成。況得近佛。自當不久證大。安在其為聲聞乎。是則經舉聲聞。以暫有故。論明二乘不生者。以終無故。小亦無礙者。淨土尚容眾鳥。聲聞豈不鳥如。鳥既變化所成。聲聞寧獨實有。縱使彼國久有聲聞。亦復何礙。」(X22,

p.654,a21-b6) 《阿彌陀經要解》卷 1：「問：往生論云。二乘種不生。何故彼佛仍有聲聞弟子？答：定性二乘。不迴向菩提、不發大願則不得生。若先習小行。臨終迴向發願則便得生。雖得生已。小習先熟。佛順其機為說小法。彼尋證果。旋即向大。不終滯於小也。是故不同此土藏教聲聞。直俟法華開會方得入圓。應是通教聲聞或是別教七住。先斷見思故名阿羅漢耳。蓋藏通二教不聞他方佛名。今既得聞彌陀名號。信願往生。總屬別圓二教之所攝矣。聲聞菩薩不可算數。並是彌陀因中大願大行所致。」(T37,p.370,b19-c1)

《觀經玄義分傳通記》卷 5：「問：中品經文雖云證果。全無即轉向大之言。何云證已即轉向大。答：彼土既是大乘正定聚國土。故終轉向大。其義決定。願成就文。炳焉可見。」

p. 20 line 4【**積學**】1. 謂積累學問。2. 猶博學；飽學。3. 淵博的學識。

p. 20 line 5【**證曰**】《觀經玄義分傳通記》卷 5：「此標造疏流布之證。其證具在第四卷終。」

p. 20 line 5【**十有三結**】《觀經玄義分傳通記》卷 5：「此義未詳。若試言之。言機系者。即是觀經。以上文云經能持緯故。深得經旨。故云掌握。十有三結者。七門玄義亦加經論相違六段。總別合論名十三結。」

p. 20 line 2【**異方便**】《觀無量壽佛經疏》卷 1：「韋提實大菩薩。此會即得無生忍。示同在凡夫。心想羸劣未得天眼。不能遠照見彼國土。有異方便令汝得見。異方便者。即十六觀。非直觀名方便。以佛力故見彼國者。亦是方便也。」(T37,p.191,b26-c1)

p. 20 line 5【**三呈前證**】《觀經玄義分傳通記》卷 5：「造疏靈相即有三瑞。一見彼依正。二一僧來授。三磴輪等瑞。是名三呈。以下文云。申呈義後。被聞於末代。」