

聖典的結集

一、有關結集的種種問題

《原始佛教聖典之集成》自序、第一章

(一)原始佛教聖典之集成

近代的佛教研究，特別是印度佛教，原始佛教的研究，受西方學者的影響，重視巴利語，或者看作原始佛教的唯一用語。對於華文翻譯的經律，自然的不予重視。但我確信華文聖典——代表不同部派的經律，比之巴利聖典（屬於一派）的單一性，應有更多的比較價值。從種種華文經律與巴利聖典的比較，以窺見其次第發展的過程。

原始佛教聖典，是以佛陀的三業德用為本源；以僧伽為中心，統攝七眾弟子，推動覺化的救世大業。經弟子的領會，實行，用定形的文句表達出來，經當時大會的審定，確定為佛法，聖典。一般所說的原始聖典，是部派未分以前的，為一切部派所公認的。因為部派分化後，不同部派，不同地區，不同時代的佛教開展中，從佛弟子（也有在家的）心中——經內心體證，而適應當時當地，集成定形文句而傳誦於佛教界。所以佛教聖典，不應該有真偽問題，而只是了義不了義，方便與真實的問題。

(二)聖典集成的研究

流傳世間的一切佛法，可分為「佛法」、「大乘佛法」、「秘密大乘佛法」——三類。

「佛法」是：聖典還沒有大乘與小乘的對立；在佛教史上，是佛滅後初五百年的佛教。近代學者分為：「根本佛教」、「原始佛教」、「部派佛教」。「原始佛教」的研究，是探求「根本佛教」，理解「部派佛教」的線索；首先要對「原始佛教」時代集成的聖典，作一番歷史的考察，理解其先後成立的過程。

(三)聖典的來源

聖典的內容，有教說，有制度，有佛的生活實況。教說是佛的「言教」，法制有佛的「身教」，這都從佛的內心表現出來；這表明佛陀的教化，是佛的三業德用。

佛法不只是佛說：以教說來說，佛說外，有弟子說，有弟子與弟子互相對論，有佛略說而弟子廣為分別的，還有佛涅槃後弟子說的。所以『大智度論』說：「佛法有五種人說：一者、佛自口說；二者、佛弟子說；三者、仙人說；四者、諸天說；五者、化人說」。

佛法不只是說的，也不限於佛的。但這種明智合理的看法，因離佛日遠的關係而變了。以一切佛法為佛說的見解，早在「第二結集」以前即有。從此，「如是我聞，一時，佛在某處說」，成為契經的一定文句。

佛法是根源於佛陀的自證；而成為人間的佛法，是以佛為根本，以僧伽為中心，統攝七眾弟子，而展開於人間的救世大業。

(四)結集的實際情形

結集是合誦的意思。古代結集的實際情形是：

一、結集的形式，是僧伽會議。

佛教界的慣例，凡僧伽的任何大事，是經大眾的如法會議（羯磨）而定的。上座在大眾中上坐（如大會的主席）。舉行會議，通例請能處理僧事的一人任羯磨；等於在大會的主持人。對於法律的論究，佛教一向是採取問答式的。

二、結集的過程，大致要經三階段：1.誦出；2.共同審定；3.編成次第：古代結集「錄十經為一偈」，這樣能憶持「錄偈」就不易忘失，而達「聖教久住」的目的。

三、結集成的經律，賴專業持誦而保存：憶持經法的名「多聞者」或「誦經者」；憶持戒律的名「持律者」。

(五)不斷結集的文證

當佛滅第一夏，王舍城舉行「五百結集」，一切經律都已結集完成。

這一傳統的傳說，模糊了結集的真實情況。其實，經律是在不斷結集中成立的，經律自身就有充分的文證說明：

一、『銅鑠律』「自恣毘度」說：「自恣日，比丘等說法，誦經者結集經，持律者抉擇律，論法者相對論法」。

二、「四大廣說」是對新傳來的教說，勘辨真偽。1 在上座部系經律中，是依經、依律、依法來審定。2 大眾部，重在「契經、律、阿毘曇、戒」——四者。

故知佛涅槃後，教界到處傳誦佛說；由誦經者結集經，持律者抉擇律，論法者論究法，經律（論）才逐漸形成。在「四阿含」及「律部」原型凝定，為教界所公認後，仍不斷的傳誦，於是部派的聖典，呈現了組織的，內容的，文句的種種差別。

(六)經律集成的二大階段與兩大結集相合

一、經律集成的第一階段，王舍城結集：經與律，都有九分教的前三分。1 經的前三分，與漢譯的「雜阿含」相當。2 律的長行，是世尊制的戒，依內容分為五篇，名「波羅提木叉」，即「戒經」；律的祇夜，是僧團中常行的規制，初稱為「法隨順法偈」；律的記說，是「戒經」的分別解說。

二、經律集成的第二階段，毘舍離結集：

1 經法方面，集成五部：一、『雜阿含』，南傳名『相應部』；二、『中阿含』，南傳名『中部』；三、『增壹阿含』，南傳名『增支部』；四、『長阿含』，南傳名『長部』；五、『雜藏』，南傳名『小部』，這在各部派出入極大。

2 戒律方面，「波羅提木叉」已完成「經分別」；偈頌部分已成三部（毘度部由此而集成）。

這是部派未分以前，經律的部類，為一切部派所公認。

(七)原始聖典的部類：十二分教

《原始聖典之集成》第八章

結集後，由於文體的類別為十二分教：「修多羅」、「祇夜」、「記說」、「優陀那」、「伽陀」、「因緣」、「譬喻」、「本事」、「本生」、「方廣」、「希法」、「論議」。

「修多羅」，義譯為「經」，是簡短的文句，為原始結集的通稱。結集後不久，由於文體

的類別，分化為二：

1 **長行**部分稱為「**修多羅**」，相當於『雜阿含經』的蘊誦、六處誦、因誦。

2 **偈頌**部分稱為「**祇夜**」。

3 稱為「**記說**」的，是對於「**修多羅**」及「**祇夜**」，

後來以分別或解答方式，闡明佛法意義；是以**長行**集出。

集此三部分而成的『**雜阿含經**』；被稱為「一切事**相應教**」的根本。

當時，不屬於（原始）結集的，傳誦廣而影響大的**法偈**，主要傳於**邊地**，

通俗而易於傳誦的，被稱為「**伽陀**」、「**優陀那**」；不集入「四阿含」中。

4 「**優陀那**」是以**感興語**為主的『法句』。

5 「**伽陀**」是以**偈頌**宣說法要的通稱。到此，五分教成立，就是「**相應教**」及一分**法偈**的成立。

此後承「**記說**」——分別、解答的風格，而又多為**事的敘述**，有**本事**、**本生**、**方廣**、**希法**的成立。

6 「**本事**」是直說過去事，

7 「**本生**」是結合過去人事與現在人事，而成前後因果系。

8 「**方廣**」是延續「**記說**」，即**廣分別與廣問答**。大乘經典被攝屬於「方廣」分。

9 「**希法**」是佛及聖弟子所有的希有功德。

到此，**九分教成立**也就依固有的「**相應教**」，更集為「**長**」、「**中**」、「**增一**」，而完成「**四阿含**」。

九分教的次第成立，是重於「**法**」的。

原始結集時，屬於「**律**」的有『**波羅提木叉經**』的集成，也稱為「**修多羅**」。

到「四阿含」集成前後，「**波羅提木叉分別**」大體完成。

這是部派沒有分化，九分教的時代；推定為**第二結集時代**。

「**九分教**」與「**四阿含**」，是同時發展，而（「**九分教**」）先、（「**四阿含**」）後完成。

部派分化後，三藏聖典已不是**九分教**所能該攝。

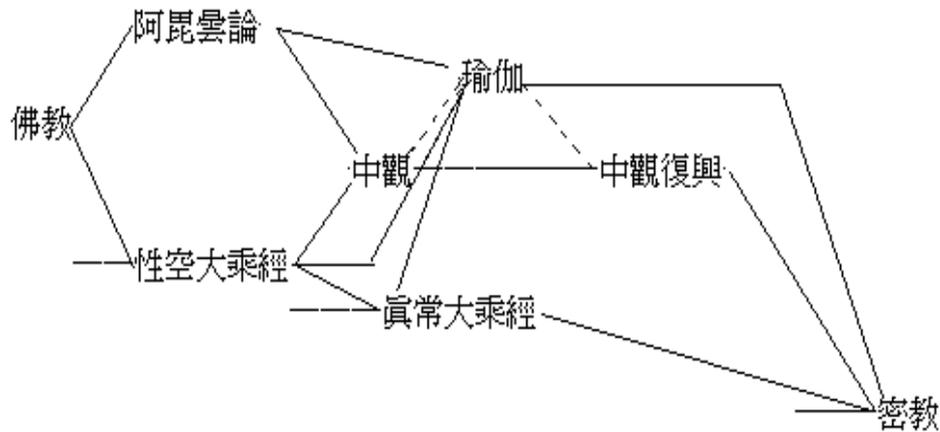
於是成立「**因緣**」、「**譬喻**」、「**論議**」，完成**十二分教**最後定論。

- 10 「**因緣**」，是**制戒因緣**，是出於「波羅提木叉分別」及「犍度」部的。
- 11 「**譬喻**」是光輝的事跡。「因緣」與「譬喻」，都通於契經，而實屬毘奈耶。
- 「因緣」與「譬喻」是現前事；「本事」與「本生」是過去事。
- 12 「**論議**」（「優波提舍」是經的分別解說「**經分別**」），是上座部**論書**的最早形式。
- 在九分教時代，「**阿毘達磨**」、「**摩呬理迦**」（還有被稱為「毘陀羅」的**廣分別**），已有獨立的特殊形式；「四阿含」集成後，更被重視起來。
- 佛教聖典的部類學，以「十二分教」為定論。

二、教典的承先啟後

（一）教典的承先啟後

1. 佛法先有「**法（阿含）**與**毘奈耶**」的集出流通。
2. **西元前後**，法的參究者：
 1. 或著重聲聞行，著重於緣起法相有的分別，撰集為「**阿毘達磨**」。
 2. 或著重佛德與菩薩行，著重於緣起法性空的體證，
即有「**空相應大乘經**」的集出。
3. **西元二世紀**：
 1. 龍樹依性空大乘經，抉擇阿含與阿毘達磨，而撰「**中觀**」諸論。
 2. 同時，大乘經傾向真常、唯心，有『勝鬘』『涅槃』『楞伽』等經出現。
 3. 在真常唯心大乘的發展過程中，一切有系的經師、瑜伽師，
承受性空唯心大乘經，而撰述「**瑜伽唯識**」等論典。
4. 約**西元五世紀**起，從真常唯心的大乘中，更流出「**秘密瑜伽**」的續部。



(二)部派的大乘傾向

東方的 1 大眾系

西方的上座系——2 分別說系

3 犢子系

說一切有系——4 重經的譬喻師

5 重禪的瑜伽師

(三)初期大乘經的由來

《初期大乘佛教之起源與開展》 p 1312~1315

一、諸天所傳授的：如懇切求法，諸天會將所曾聽聞的，說給菩薩聽。

二、從夢中得來的：由天仙聖賢力所引起的夢。

三、從他方佛聞：如菩薩專心求法，是會感得他方佛來說法的。

四、從三昧中見佛聞法：般舟三昧——現在諸佛悉在前立。

如無著從彌勒聞法，而傳出『瑜伽師地論』（「本地分」）；

五、自然呈現在心中：「陀羅尼」是憶持。

世俗的聞持陀羅尼，是一章一段的憶持；念力強的能夠憶持不忘到下一生。

大乘行者修廣大甚深佛法，修得大乘陀羅尼，是以簡持繁，豁然貫通；或譯為「總持」。

成就念力的到下一生，有從來不忘的；有以因緣引發，得宿命智，恢復過去所知道的。

(四)「初期大乘」最可信的經典

《印度佛教思想史》第三章

約自西元前五〇年，到西元二〇〇年頃，「初期大乘」經典從多方面傳出。

1 起初或是小部，漸擴編成大部，如『般若經』。

2 各別傳出，後以性質相同而合編的，如『華嚴經』的「華藏世界品，十地品，入法界品」。

(五)大乘是否佛說

〈大乘是佛說〉

佛世，沒有後期的大乘經典，故**大乘經非釋迦佛親口說**。

但**菩薩道**（修菩薩行，下度眾生，上求佛果）的思想存在，

因菩薩道是佛法，故大乘是佛說。

(六)大乘經論的出現

《華雨集 第二冊》方便之道 緒言 p4~9

經法的住持宏傳，出現了**誦經者與論法者**，也就是經師與論師。大概說，大眾部系是重經的，上座部系是重律而又重論的。

論法者，是僧眾內部對法義的論究者。論義，從修行的項目，擴展到佛法全體。對於佛的應機說法，或廣或略，或同或異，或淺或深，加以分別、抉擇、條理，**使佛法的義解與修行次第，有一完整而合理的體系**，所以佛法是宗教而又富於學術性的。**阿毘達磨論**非常發達，成為論書的代表，取得了與**經、律**的同地位，總稱為**三藏**。

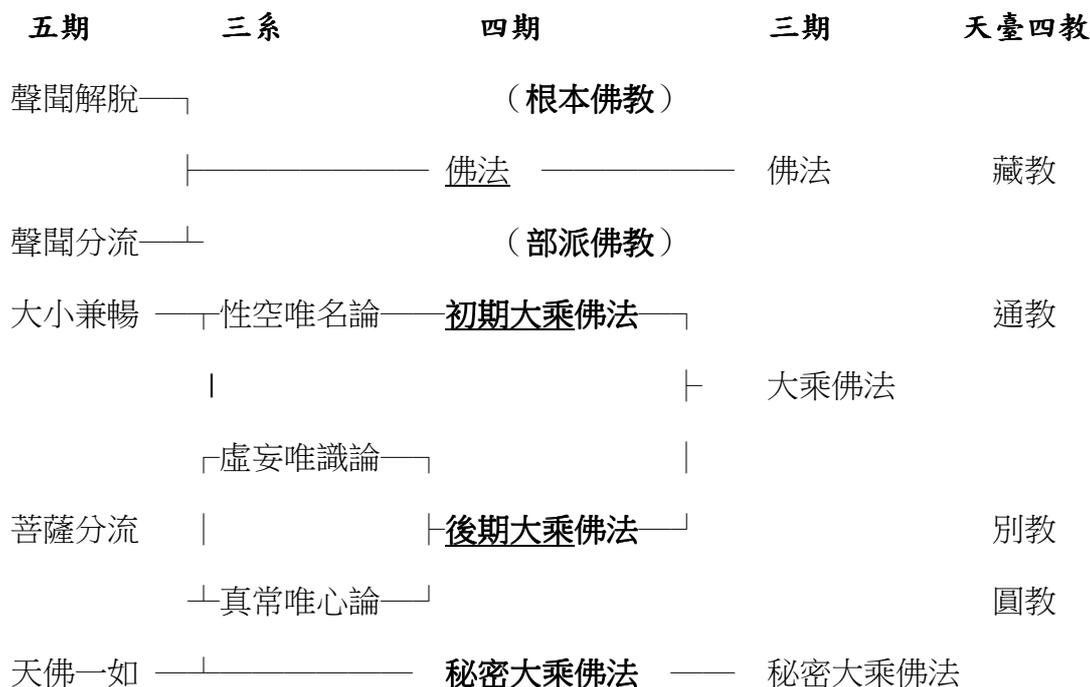
等到「大乘佛法」興起，又**依大乘經造論**。如龍樹論，是南方經師及北方論學的綜合者。無著、世親等論書，淵源於說一切有部的經師及論師，更接近阿毘達磨論者。「大乘佛法」時代，論義特別發達，在論究抉擇法義外，也面對梵文學的興盛，印度教教義的發達，而負起**評破外學，成立佛法自宗**的任務。

佛法的宗派，大多是從證（修持經驗）出教的。

總之，佛法在「**佛弟子對佛的永恒懷念**」中，誦經者、唄頌者、論義者、瑜伽者，彼此不斷的相互影響，而從「佛法」到「大乘佛法」，又從「大乘佛法」演進到「**祕密大乘佛法**」。

(七) 印度佛教思想的分判

《華雨集四》契理契機之人間佛教



三、補充教材——華文聖典的內涵特色

(一) 現存三大語系的佛法

《佛法概論》第二章 第二節

1. 流行於錫蘭、緬甸、暹羅的巴利文系；這是上座分別說系銅鑠部所傳的聖典，屬於聲聞三藏。

2. 流行於中國康、藏、青、蒙的藏文系；

十二世紀才開始翻譯，正當印度後期的雅語佛教時代；所以偏重大乘，特別是密教的經軌。

3. 流行於中國內地及朝鮮、日本的漢文系；

從東漢末到汴宋初，經九百年的長期翻譯，成為五千卷大藏。

初由西域介紹而來，所以早期譯典，與西域佛教有密切關係。

現存三大文系的佛教：巴利文系代表初期（印度佛教），

藏文系代表後期，漢文系的特色在中期。

太虛大師「三期說」的教判，表示佛法分流與發展的全貌

初五百年——小行大隱時期…… 巴利語系屬此

中五百年——大主小從時期…… 華語文系重於此

後五百年——密主顯從時期…… 藏文語系屬此

(二) 華文聖典的內涵

〈華譯聖典在世界佛教中的地位〉

華文佛教，在印度三期佛教中，重於中期；即以菩薩乘為本，前攝聲聞乘，後通如來乘。在這世界佛教發展的時代，值得特別的重視；因為惟有從華文聖典的探研中，才能完整的理解佛教的內容。今從教典來說：

一、「阿含」：四阿含全部具有。『中含』與『雜含』，屬於說一切有系；『長含』屬分別說系；『增一含』屬於大眾系。雖沒有巴利語系那樣的保有完整的一家專籍，但有其長處（兼收並蓄，最適於比較研究）；而藏文系則全缺。

二、「毘奈耶」：藏文系只是有部新律；巴利語系只有赤銅鑠律；而華文聖典中有：

大眾系的	—————	摩訶僧祇律
	└—化地部的	————— 五分律
	└—法藏部的	————— 四分律
分別說系	└—飲光部的	————— 戒本
	└—銅鑠部的	————— 善見律論
說一切有系	└—舊的	————— 十誦律
	└—新的	————— 根本說一切有部毘奈耶
犢子系	——— 正量部的	————— 二十二明了論

三、「阿毘達磨」：這本是上座系三大派（分別說、說一切有、犢子）所共信的。藏文系只有六足的『施設足論』一分，與晚起的『俱舍論』。巴利語系有七論。

華文聖典，雖特詳於有部，而實通有諸家的阿毘曇：1.屬於有部的有：六足論、『發智』與『婆沙論』、『阿毘曇心論』（及釋），大成於對抗『俱舍』的『順正理論』『顯宗論』。2.屬於分別說系的有『舍利弗阿毘曇論』，這是貫通南北傳阿毘曇論的唯一要典；而『解脫道論』

即巴利語系『清淨道論』的異本。3.屬於犢子系的有『三彌底部論』、『三法度論』。4.西元三、四世紀起，出入於有部、經部而有取捨從長的綜合性論典，有著名的『俱舍論』，有影響中國佛教極深的『成實論』。

依此看來，初期三藏，雖不曾受到中國佛教主流的尊重；但文典豐富，實為研求聲聞學派的分流，以及從聲聞而流衍為菩薩藏的有力文證。

四、「性空大乘經」與五、「真常大乘經」：華文系的聖典，極為完備，與藏文系相近。『般若』、『華嚴』、『大集』、『涅槃』、『寶積』五大部都是部帙龐大的。**華文聖典的特色：**1.華文的種種異譯，一概保持不同面目；不像藏文系的不斷修正，使順於後起的；故從華文聖典，可明了**大部**大乘教典的次第增編過程；可知**西方**原本的先後大有不同，也可知次第的演變。2.在兩晉以前傳譯的，華文的大乘經，與西域佛教特別有關；在中國佛教界造成深厚的佛教核心思想，如：菩提留支譯的『十地論』，『楞伽經』。

六、「中觀」：與藏文系的中觀相當不同。1.華文所傳為初期的，特別是龍樹撰述的論典；如『般若經』釋的『大智度論』，『十地經』釋的『十住毘婆沙論』；都不只是深理的中觀，而且是廣明菩薩大行的。2.後期的中觀，即瑜伽系興起後，龍樹後學的論典；華文僅有清辯的『般若燈論』，沒有藏文系那樣眾多的學派；而堅慧的『入大乘論』，無著的『順中論』，表示從中觀向瑜伽的行進。

七、「瑜伽」唯識：華文非常完備，有『十地論』，『攝論』，『成唯識論』三大家。藏文系以安慧派為主，近於華文的攝論家。而華文正統的唯識家，是以護法為主的；『成唯識論』代表了陳那、護法、戒賢，這一學系的大成，為華文聖典之寶！與唯識相隨行的「因明」，比起藏文系，陳那、法稱的作品，傳譯得不完備；這表示中華民族性不重視邏輯，不重視言論的諍辯；這也限定了過去中國佛教論師派，不能占有主流地位。

八、「秘密瑜伽」：事部（日本稱為「雜密」）、行部的『大日經』，瑜伽部的『金剛頂經』，華文都有傳譯。而無上瑜伽部，因受時代限制（即無上瑜伽盛行時，中國陷於衰亂的狀態中），受性習限制（淫欲為道的法門，不能為中國知識分子所信受），故不傳。而藏文系聖典中，充滿秘密瑜伽。

從以上敘述中，可知華文系的聖典，雖以中期大乘為主；而教典的傳譯，不限於中期；因晚期的佛教，已有了頭緒；初期的佛教，有豐富的傳譯。所以從華文聖典去理解，向前攝取巴利文系的聲聞三藏，向後參考藏文系的晚期中觀、無上瑜伽，那末印度佛教一千六七百年的發展全貌，也就是流傳於今日世界的三大文系佛教，可能獲得一完整的、綜貫的、發達而又適應的真確認識。這不但是印度佛教史研究的目標，也應是協調溝通世界佛教，取捨從長，發展為適應攝導現代世界佛教的目標！

(三)大正大藏經(正編)(1~55冊)

(一)經藏

- 1.阿含部 2.本緣部 3.般若部 4.法華部 5.華嚴部
- 6.寶積部 7.涅槃部 8.大集部 9.經集部 10.密教部

(二)律藏：11 律部

(三)論藏：

- 12 釋經論部 13 毗曇部 14 中觀部 15 瑜伽部 16 論集部。

(四)中國歷代諸大師的著述：

- 17 經疏部 18 律疏部 19 論疏部 20 諸宗部
- 21 史傳部 22 事彙部 23 外教部 24 目錄部。

(四)佛法總綱與修學次第

1 四諦

世間 ── **苦(果)**：身心(八苦)
└─ **集(因)**：惑 → 業

出世間 ── **滅(果)**：滅惑、寂滅
└─ **道(因)**：三學、八正道
六度

2 《成佛之道》章節次第

1. 歸依三寶

2. 聞法趣入

法門			發心	目標	修學內涵
3. 五乘共法	共下士道	人天乘	增上生心	生人天	三福業：施、戒、定
4. 三乘共法	共中士道	聲緣乘	出離心	解脫生死	三學：戒、定、慧
5. 大乘不共法	上士道	菩薩乘	菩提心	成佛	六度：施、戒、忍、 定、進、慧