

瑜伽師地論卷第五十二 攝決擇分中五識身相應地意地之二

復次，云何等無間緣？ 謂此諸心心所無間，彼諸心心所生，說此爲

彼等無間緣。 若此六識爲彼六識等無間緣，即施設此名爲意根，亦

名意處、亦名眼界。 云何所緣緣？ 謂五識身，以色等五境，如其

次第爲所緣緣。 若意識，以一切內外十二處爲所緣緣。 云何增上

緣？ 謂眼等處，爲眼識等俱生增上緣。 若作意於所緣境，爲諸識

引發增上緣。 若諸心心所，展轉互爲俱生增上緣。 若淨不淨業，

與後愛非愛果及異熟果，爲先所作增上緣。 若田、糞水等，與諸苗

稼，爲成辦增上緣。 若彼彼工巧智，與彼彼世間工巧業處，爲工業

增上緣。

復次，是四緣中，因緣一種望所生法，爲能生因。餘三種緣望所生法，當知但爲方便因。是故彼彼諸行生方便緣現在前時，彼彼諸行種子便能生起彼彼諸行，是故諸行無有同時頓生起義。當知依止如是四緣建立十因，如菩薩地等中已說。問：如世尊言：過去諸行爲緣生意，未來諸行爲緣生意。過去、未來諸行非有，何故世尊宣說彼行爲緣生意？若意亦緣非有事境而得生者，云何不違微妙言說？如世尊言：由二種緣諸識得生。何等爲二？謂眼及色，如是廣說乃至意、法。答：由能執持諸五識身所不行義，故佛世尊假說名法。是故說言：緣意及法，意識得生。問：何因緣故，知佛世尊有是密意？答：由彼意識亦緣去來識爲境界世現可得，非彼境識法處所攝。又

有性者，安立有義、能持有義；若無性者，安立無義、能持無義；故皆名法。由彼意識，於有性義，若由此義而得安立，即以此義起識了別。於無性義，若由此義而得安立，即以此義起識了別。若於二種不由二義起了別者，不應說意緣一切義、取一切義。設作是說，便應違害自悉彈多。又不應言：如其所有，非有亦爾，是如理說。是故意識，如去來事非實有相，緣彼爲境。由此故知意識亦緣非有爲境。

復有廣大言論道理，由此證知有緣無識。謂如世尊微妙言說：若內、若外及二中間都無有我。此我無性，非有爲攝、非無爲攝，共相觀識非不緣彼境界而轉。此名第一言論道理。又於色香味觸，如是如是

生起變異所安立中，施設飲食、車乘、衣服、嚴具、室宅、軍林等事。此飲食等，離色香等都無所有。此無有性，非有爲攝、非無爲攝，自相觀識非不緣彼境界而轉。是名第二言論道理。又撥一切都無所有邪見，謂無施、無愛、亦無祠祀，廣說如前。若施、愛、祠等無性是有，即如是見應非邪見。何以故？彼如實見、如實說故。此若是無，諸邪見者緣此境界，識應不轉。是名第三言論道理。又諸行中，無常、無恆、無不變易。此諸行中，常、恆、不變無性，非有爲攝、非無爲攝，共相觀識非不緣此境界而轉。若緣此境識不轉者，便於諸行常、恆、不變無性之中，不能如實智慧觀察。若不觀察，應不生厭；若不生厭，應不離欲；若不離欲，應無解脫；若無解脫，應

無永盡究竟涅槃。若有此理，一切有情應皆究竟隨逐雜染，無出離期。是名第四言論道理。又未來行尚無有生，何況有滅！然聖弟子於未來行，非不隨觀生滅而住。是名第五言論道理。由此證有緣無意識。

復有所餘如是種類言論道理，證成定有緣無之識，如應當知。問：如世尊言：有過去業。若過去業體是無者，不應今時有一領納有損害受，或復不應有一領納無損害受。此何密意？答：過去生中淨不淨業已起、已滅，能感當來愛不愛果。此業種子攝受熏習，於行相續展轉不斷。世尊爲顯如是相續，是故說言有過去業。又佛世尊觀二義故，作如是說。一、爲遮止不平等因論者意故，顯此道理。謂彼

妄見從大自在、帝釋、梵王、自性、丈夫及所餘等，一切有情淨不淨轉。一、爲遮止一切無因論者意故，顯此道理。謂彼妄見都無有因，一切有情淨不淨轉。問：如世尊言：有過去行，於彼行中，我具多聞聖弟子衆無顧戀住；有未來行，於彼行中，我具多聞聖弟子衆無希望住。此何密意？答：過去諸行，與果故有；未來諸行，攝因故有。所以者何？現在諸行三相所顯。一、是過去果性故；二、是未來因性故；三、自相相續不斷故。爲顯此理，故佛世尊說如是言。又觀二義，故作是說。一、爲遮斷於去來法實有執故，顯此道理。謂若去來諸行性相是實有者，不應由彼去來之性說言是有。二、爲遮斷撥無執故，顯此道理。謂彼妄計：如去來世，現在亦爾，

都無所有。問：如世尊言：有過去界、有未來界、有現在界。此何密意？答：若已與果種子相續，名過去界；若未與果，當來種子相續，名未來界；若未與果，現在種子相續，名現在界。當知此中如是密意。若苾芻等於如是種子相續中而得善巧，名於彼彼一切法中證得無量種種白性諸界善巧。

復次，云何應知生、老、住、無常離色等蘊無別實有？謂已遮未來諸行實有性，當知亦遮生實有性。所以者何？來世生自無所有，云何能生所餘諸行。亦非現在生能生現在諸行。由此生相有差別名，所謂諸行若生、若起、若現在性，離此差別，生之異相定不可得。諸聰慧者不應說言：即由現在令彼諸行成現在性。所以者何？若

作是說：生生諸行。當知義顯即現在性能成現在。 又一切法各各別有自種子因，何須計有異生能生。 又此生相，爲即諸行生耶？爲是諸行生因耶？ 若即諸行生者，計此生相能生諸行，由有生故，諸行得生，不應道理。 若是諸行生因者，諸行生時，於一一行便有二生，謂生能生，不應道理。 如生，如是老、住、無常，由此道理如應當知。 故知生等於諸行中假施設有。 由有因故，諸行非本。自相始起，說名爲生。 後起諸行與前差別，說名爲老。 即彼諸行生位暫停，說名爲住。 生刹那後諸行相盡，說名爲滅，亦名無常。 問：若有爲法，生、老、住、滅四有爲相具足可得，何故世尊但說三種，一、生，二、滅，三、住異性？ 答：由一切行三世所顯故。 從未



來世本無而生，是故世尊由未來世，於有爲法說生有爲相。彼既生

已落謝過去，是故世尊由過去世，於有爲法說滅有爲相。現在世法

二相所顯，謂住及異。所以者何？唯現在時有住可得，前後變

異亦唯現在。是故世尊由現在世，於有爲法總說住、異爲一有爲相。

問：佛聖弟子應觀有爲具足三相，何故但說聖弟子衆於諸蘊中隨觀生滅而住，不說隨觀住異性耶？答：生及住異俱生所顯，是故二相合

爲一分，建立生品，即說隨觀一生相住；於第二分建立滅品，即說隨

觀一滅相住。又若由此相起厭思惟，今於此中但說此相。謂於諸

行中觀無常相，能起厭患、離欲、解脫，故但思惟無常性相。無常

性相，本無今有、有已還無所顯。本無今有，是名爲生；有已還無，

是名爲滅。

復次，生差別有多種。謂剎那生、相續生、增長生、心差別生、不可愛生、可愛生、下劣生、處中生、勝妙生、有上生、無上生。此中

諸行剎那剎那新新而起，名剎那生。若具諸結、或不具結，從彼彼

有情聚沒，往彼彼有情聚諸蘊續生，名相續生。若從嬰孩童子等位，

乃至往趣衰老等位，名增長生。若緣彼彼境界，於彼彼晝夜、彼彼

剎那、臘縛、牟呼栗多等位，數數遷謝，非一衆多種種種心起，或樂相

應、或苦相應、或不苦不樂相應，或有貪心、或離貪心，廣說乃至或

善解脫心、或不善解脫心。如是名爲心差別生。若那落迦、傍生、

餓鬼苦趣中生，如是名爲非可愛生。若於人天樂趣中生，名可愛生。

若於下劣欲界中生，名下劣生。若於處中色界中生，名處中生。若

於勝妙無色界生，名勝妙生。

復有差別。謂最初入胎者，名下劣生；中二入胎者，名處中生；最後入胎者，名勝妙生。

復有差別。謂染汙法及染汙果生，名下劣生；若諸善法及善果生，名勝妙生；除善不善果無記法，所餘無記法生，名處中生。若依隨界

生說，始從欲界乃至無所有處生，名有上生。非想非非想處生，名

無上生。若依隨續生剎那相續生說，除阿羅漢等最後終位所有諸

蘊，餘一切位所有行生，名有上生。若阿羅漢等最後終位所有行生，

名無上生。

復次，老差別當知亦有多種，所謂身老、心老、壽老、變壞老、自體轉變老。此中衰變等乃至身壞，廣說如經，是名身老。若樂受

相應心變，苦受相應心轉；或善心變，染汙心轉；或於可愛事中希望心變，希望不果心轉；是名心老。若於彼彼晝夜、彼彼剎那、臘縛、

牟呼栗多等位，數數遷謝，壽量損少，漸漸轉減乃至都盡，是名壽老。

若諸富貴興盛退失，無病色力充悅等變，名變壞老。若從善趣增盛

聚中自體沒已，往於惡趣下劣聚中自體生起，名自體轉變老。

復有一老爲緣，能成如上所說一切種老，所謂諸行剎那剎那轉異性老。

復次，住差別當知亦有多種，謂剎那住、相續住、緣相續住、不散亂住、立軌範住。若已生諸行生時暫停，名剎那住。若諸衆生，

於彼彼處彼彼自體，由彼彼食爲依止故，乃至壽住；外器世間大劫量住；名相續住。若樂受、苦受、不苦不樂受，若善、不善、無記法等，乃至各別緣現在前，爾所時住，是名緣相續住。若諸定心由三摩地正起現前，名不散亂住。若於彼彼異方、異域、國城、村邏、王都、王宮，若執理家、商賈、邑義諸大眾中，古昔軌範建立隨轉，如是名爲立軌範住。

復次，無常差別當知亦有多種，謂壞滅無常、生起無常、變易無常、散壞無常、當有無常、現墮無常。若一切行生已尋滅，名壞滅無常。若一切行本無今有，名生起無常。若可愛諸行異相行起，名變易無常。若不變壞可愛衆具及增上位離散退失，名散壞無常。即四

無常，在未來時，名當有無常。即現在世正現前時，名現墮無常。

若受用欲塵多放逸者，但能思惟變易無常、散壞無常、現墮無常，廣起悲歎愁憤憂悴，然於諸行不能厭離。若諸外道，即於如是諸無常

性多起思惟，少能方便厭患、離欲，但於諸行一分厭離，不能究竟。若

聖弟子圓滿思惟諸無常性，於一切行究竟厭患乃至解脫。

復次，云何得獲成就？謂若略說，生緣攝受增盛之因，說名爲得。由

此道理，當知得是假有。若言得是實有，此爲是諸行生因？爲是諸

法不離散因？若是諸行生因者，若從先來未得生法，此既無有，生

因之得應常不生，由此亦應畢竟不得。若是諸法不離散因者，一切

善、不善、無記法，得既俱有，彼雖相違應頓現行。是故二種俱不

應理。 又生因者，所謂各別緣所攝受諸法自種。

離散因者，謂由餘緣現在前故，餘緣離散。 若於引發緣中，勢力自

在，假立爲得。 以此自在爲依止故，所有士夫補特伽羅，雖彼彼法

已起、已滅，若欲希彼復現在前，便能速疾引發諸緣，令得生起，是

故亦說此名爲得。 當知此得略有三種。一、種子成就，二、自在成

就，三、現行成就。 若所有染汙法、諸無記法、生得善法，不由功

用而現行者，彼諸種子若未爲奢摩他之所損伏，若未爲聖道之所永害，

若不爲邪見損伏諸善如斷善根者，如是名爲種子成就。 所以者何？

乃至此種子未被損伏、未被永害，爾時彼染汙等法，若現行、若不現

行，皆說名成就故。 若加行所生善法及一分無記法，生緣所攝受增

盛因種子，名自在成就。 若現在諸法自相現前轉，名現行成就。

復次，云何命根？ 謂由先業，於彼彼處所生自體所有住時限量勢分，

說名爲壽、生氣、命根。 此復多種差別。謂定、不定、隨轉、不隨

轉、若少、若多、若有邊際、若無邊際、若自勢力轉、若非自勢力轉。

除瞻部洲人壽分量，所餘生處壽量決定。 此瞻部洲，或時壽命廣無

有量，或時短促，壽量不定。 北拘盧洲人壽量隨轉，如決定量畢竟

隨轉，無中天故。 餘一切處名不隨轉。 瞻部洲人十歲時壽，名

爲少壽。 傍生一分，亦名少壽。 所以者何？ 一分傍生，或一

日夜壽量可得；或有一分若二、若三，乃至極多十日十夜壽量可得。

非想非非想處受生有情，名爲多壽，經於八萬大劫數故。



阿羅漢等，名有邊際壽。若諸有學於現法中定般涅槃，若諸異生住

最後有，亦名有邊際壽。當知所餘，壽無邊際。若阿羅漢等、

若諸如來、若諸菩薩，於壽行中延促自在，所有命根，名自勢力轉。當

知所餘，名非自勢力轉。

復次，云何衆同分？謂若略說，於彼彼處受生有情，同界，同趣，

同生，同類、位、性、形等，由彼彼分互相相似性，是名衆同分，亦名

有情同分。此中或有有情，由界同分說名同分。謂同生一界。或

有有情，由趣同分說名同分。謂同生一趣。或有有情，由生同分說

名同分。謂同生一生。或有有情，由類同分說名同分。謂同一種類。

或有有情，由分位、體性、容色、形貌、音聲、覆蔽、養命同分說名

同分。或有有情，由過失、功德同分說名同分。如殺生者望殺生者，廣說乃至諸邪見者望邪見者；離殺生者望離殺生者，乃至正見者望正見者；從預流者乃至阿羅漢、獨覺望預流等，菩薩望菩薩，如來望如來；如是更互說名同分。

復次，云何異生性？謂三界見所斷法種子唯未永害量，名異生性。

此復略有四種。一、無般涅槃法種姓所攝，二、聲聞種姓之所隨逐，

三、獨覺種姓之所隨逐，四、如來種姓之所隨逐。

復次，云何和合？謂能生彼彼諸法諸因、諸緣，總略爲一，說名和

合，即此亦名同事因。又此差別者，或有領受和合，謂六處緣觸，

或色等緣、或作意等緣，或觸緣受。或有引生後有和合，謂無明緣

行等，受緣愛，愛緣取，廣說乃至生緣老死。或有六處住和合，謂四食及命根。或有工巧處成辦和合，謂工巧智及彼相應業具、士夫作用。或有清淨和合，謂十二種無雜集會，即自他圓滿等。又有世俗和合，謂諸有情依等意樂增上力故，互不相違，無諍無訟，亦不乖離。

復次，云何名身？謂依諸法自性施設、自相施設。由遍分別，爲隨言說，唯建立想，是謂名身。云何句身？謂即依彼自相施設、所有諸法差別施設，建立功德、過失、雜染、清淨、戲論，是謂句身。云何文身？謂名身、句身所依止性所有字身，是謂文身。又於一切所知所詮事中，極略相是文，若中是名，若廣是句。若唯依文，但可

了達音韻而已，不能了達所有事義。若依止名，便了達彼彼諸法自性、自相，亦能了達所有音韻，不能了達所簡擇法深廣差別。若依止句，當知一切皆能了達。又此名句文身，當知依五明處分別建立。所謂內明、因明、聲明、醫方明、世間工巧事業處明。復次，云何流轉？謂諸行因果相續不斷性，是謂流轉。又此流轉差別多種。或有種子流轉，謂有種子不現前諸法。或有自在勢力流轉，謂被損種子現行諸法。或有種果流轉，謂有種子，種不被損現行諸法。或有名流流轉，謂四非色蘊。或有色流流轉，謂諸內外十有色處及與法處所攝諸色。又有欲界流流轉，謂欲纏諸行。又有色界流流轉，謂色纏諸行。又有無色流流轉，謂無色纏諸行。

又有樂流流轉，謂樂受及彼所依處。如是苦流流轉、不苦不樂流流轉，當知亦爾。又有善流流轉，謂諸善行。又有不善流流轉，謂諸不善行。又有無記流流轉，謂諸無記行。又有順流流轉，謂順緣起。又有逆流流轉，謂逆緣起。

復次，云何定異？謂無始時來種種因果決定差別無雜亂性，如來出世、若不出世，諸法法爾。又此定異差別多種。或有流轉、還滅定異，謂順逆緣起。或有一切法定異，謂一切法十二處攝，無過無增。或有領受定異，謂一切受三受所攝，無過無增。或有住定異，謂一切內分乃至壽量，一切外分經大劫住。或有形量定異，謂諸有情於彼彼有色生處，所受生身、形量決定，及諸外分四大洲等

形量決定。

復次，云何相應？

謂彼彼諸法爲等言說、爲等建立、爲等開解諸勝

方便，是謂相應。

又此相應差別分別有四道理。謂觀待道理、作

用道理、因成道理、法爾道理。

此諸道理，當知如聲聞地等已廣分

別。

復次，云何勢速？

謂諸行生滅相應速運轉性，是謂勢速。又此勢

速差別多種。

或有諸行流轉勢速，謂諸行生滅性。

或有地行有

情輕健勢速，謂人、象、馬等。

或有空行有情勢速，謂諸飛禽、空

行藥叉及諸天等。

或有言音勢速，謂詞韻捷利。

或有流潤勢速，

謂江河等迅速流注。

或有燒然勢速，謂火焚燎，猛焰轉。或

有引發勢速，謂放箭、轉丸等。或有智慧勢速，謂修觀者簡擇所知迅速慧性。或有神通勢速，謂大神通者所有運身意勢等速疾神通。復次，云何次第？謂於各別行相續中，前後次第一一隨轉，是謂次第。又此次第差別多種。或有流轉次第，謂無明緣行，廣說乃至生緣老死。或有還滅次第，謂無明滅故行滅，乃至生滅故老死滅。或有在家、出家行住次第。謂陵旦而起，澡飾其身，被帶衣服，修營事業，調暢沐浴，塗飾香鬢，習近食飲，方乃寢息，是在家者行住次第。若整衣服，爲乞食故入聚落等巡次而行，受如法食，還出安坐，食訖澡手，盪，洗足，入空閑室讀誦經典，如理思惟。晝則宴坐、經行，淨修其心，斷滅諸障；

至夜中分，少當寢息；於夜後分，速復還起，整服治身，歸所習業。是出家者行住次第。或入僧中，隨其長幼修和敬業，敷設床座，次第受籌，分其臥具、處所、利養及營事業。或有增長次第，謂嬰孩、童子等八位次第生起。或有現觀次第，謂於苦等四聖諦中次第現觀。或有入定次第，謂次第入九次第定。或有修學次第，謂增上戒學爲依，次生增上心學；增上心學爲依，後生增上慧學。復次，云何時？謂由日輪出沒增上力故，安立顯示時節差別；又由諸行生滅增上力故，安立顯示世位差別；總說名時。此時差別復有各種。謂時、年、月、半月、晝夜、刹那、臘縛、牟呼栗多等位，及與過去、未來、現在。



復次，云何數？ 謂安立顯示各別事物計算數量差別，是名爲數。 此

數差別復有多種。謂一數、二數，從此已去皆名多數。 又數邊際名

阿僧企耶，自此已去，一切算數所不能轉，是故數之邊際名不可數。

復次，種子云何？ 非析諸行別有實物名爲種子，亦非餘處。

然即諸行如是種性、如是等生、如是安布，名爲種子，亦名爲果。 當

知此中，果與種子不相雜亂。 何以故？ 若望過去諸行，即此名果；

若望未來諸行，即此名種子。 如是若時望彼名爲種子，非於爾時即

名爲果；若時望彼名果，非於爾時即名種子。 是故當知種子與果不

相雜亂。 譬如穀、麥等物，所有芽、莖、葉等種子，於彼物中磨擣

分析，求異種子了不可得，亦非餘處。然諸大種如是種性、如是等生、

如是安布，即穀、麥等物能爲彼緣，令彼得生，說名種子。當知此

中道理亦爾。問：前已說損伏染法種子，善法種子損伏云何？答：

若常殷重習善相違諸染汙法，是初損伏。若執取邪見、多習邪見如

諸外道，是第二損伏。若多修習邪見誹謗，如斷善根者，是第三損

伏。若能永害染法種子，如前已說，是第四損伏。

復次，若略說一切種子，當知有九種。一、已與果，二、未與果，三、

果正現前，四、果不現前，五、軟品，六、中品，七、上品，八、被

損伏，九、不被損伏。若已與果，此名果正現前；若果正現前，此

名已與果。若未與果，此名果不現前；若果不現前，此名未與果。若

住本性，名軟品；若修、若練善不善法未到究竟，名中品；若修、若

練已到究竟，名上品。 損及不損，如前應知。

復次，我當略說安立種子。 云何略說安立種子？ 謂於阿賴耶識中，

一切諸法遍計自性妄執習氣，是名安立種子。

然此習氣是實物有、是世俗有。 望彼諸法，不可定說異不異相，猶

如真如。 即此亦名遍行麤重。 問：若此習氣攝一切種子，復名遍

行麤重者，諸出世間法從何種子生？若言麤重自性種子爲種子生，不

應道理。 答：諸出世間法從真如所緣緣種子生，非彼習氣積集種子

所生。 問：若非習氣積集種子所生者，何因緣故，建立三種般涅槃

法種性差別補特伽羅，及建立不般涅槃法種性補特伽羅？所以者何？

一切皆有真如所緣緣故。 答：由有障、無障差別故。 若於通達真

如所緣緣中有畢竟障種子者，建立爲不般涅槃法種性補特伽羅。 若不爾者，建立爲般涅槃法種性補特伽羅。 若有畢竟所知障種子布在所依，非煩惱障種子者，於彼一分建立聲聞種性補特伽羅，一分建立獨覺種性補特伽羅。 若不爾者，建立如來種性補特伽羅。 是故無過。 若出世間諸法生已，即便隨轉，當知由轉依力所任持故。 然此轉依與阿賴耶識互相違反，對治阿賴耶識，名無漏界，離諸戲論。