

教觀綱宗釋義目次

- 觀非教不正四句
- 依教設觀數亦略同
- 半字滿字
- 生滅門不生不滅門
- 對半明滿
- 涅槃追說四教追泯四教
- 般若帶通別正明圓教
- 秘密不定
- 法尚無一云何有四
- 四阿含毗尼阿毗曇
- 生滅四諦
- 思議生滅十二因緣
- 實有二諦
- 諸行無常四句
- 知一切法從因緣生
- 煖頂忍世第一
- 八忍八智
- 真無漏三十四心
- 苦無逼近相四相
- 痴如虛空等
- 幻有空二諦
- 兩種含中二諦
- 別人通三諦
- 圓人通三諦
- 諸法不自生四句
- 解苦無苦而有真諦
- 扶習潤生

- 行則五行差別
- 一因迥出不即二邊
- 一果不融諸位差別
- 不思議生滅十二因緣
- 顯中二諦
- 圓入別二諦
- 別三諦
- 圓入別三諦
- 圓建立眾生
- 不思議二諦
- 圓證三德涅槃
- 十乘觀法
- 附三慈體相

教觀綱宗釋義目次(終)

No. 974

教觀綱宗釋義

北天目滿益沙門智旭述

教者聖人被下之言也觀者稟教修行之法也教網萬殊大綱唯八而化儀無體全攬化法為體則藏通別圓四教乃教之綱也依教設觀亦復萬殊而析空體空次第一心四觀收無不盡則析體等四乃觀之綱也教觀雖各有四而前三是權後一是實為實施權開權顯實乃佛法之宗要也臨濟云識取綱宗本無實法夫四教四觀總為對治眾生見思無明重輕諸病而設藥不執方合宜而用所以施此四教須有頓漸秘密不定四種之殊豈容執著又為實施權則不可執實而廢權開權顯實則不可執權定異實故云無實法也。

觀非教不正四句

問教觀止約自行化他本無二理何得云有教無觀有觀無教耶答得意之人舉一教字教為法界
便具觀法不必更別言觀舉一觀字觀為法界便具教法不必更別言教只因眾生但認語言為教
不能與觀相應但認工夫為觀不能與教相應故設做工夫不以教印則盲修瞎鍊未免行邪險徑
名之為殆猶所云思而不學也設學文字不解觀心則說食數寶究竟茫無受用名之為罔猶所云
學而不思也。

依教設觀數亦略同

化法四教則有四觀化儀四教但有三觀無秘密觀故云略同又頓漸不定三教統該化法四教而
頓漸不定三觀唯約圓觀故云略同明其不盡同也。

半字滿字

喻出大涅槃經例如此方小學大學也。三藏正化二乘傍化菩薩。哆哆和和漸誘初學故如半字通
教正化菩薩傍化二乘名為大乘初門。別教獨菩薩法。圓教純明佛法故如滿字。此略判也。細而論
之藏通詮真名為半字。別圓詮中名為滿字。又藏教不能通至別圓故但是半字。通教能通別圓是
半而含滿。別教須用藏通方便是滿而帶半。唯圓教始終皆以佛知佛見而為修行是滿字法門
也。

生滅門不生不滅門

三藏詮生滅四諦由之證道故名為生滅門。通教詮無生四諦由之證道故名為不生不滅門。亦一
往略判也。細而論之三藏或界內生滅門。通教是界內不生滅門。別教是界外生滅門。圓教是界外
不生滅門。又通教約界內論雖不生滅。約界外觀仍屬生滅以其但能體分段空不能體變易空故
別教約界外論雖云生滅。約界內觀亦不生滅以其雖不體變易空亦能體分段空故。○言界內界
外者三界之內見思為因所感分段生死為果。藏通二教正治此病名界內教。三界之外方便實報
二土無明為因所感變易生死為果。別圓二教正治此病名界外教。

對半明滿

諸方等經彈偏斥小歎大褒圓故云對半明滿。然細論之或以通別圓對破三藏如維摩經五百弟
子品是也。或以別圓對破藏通如佛與彌勒論說俗諦諸大弟子謂說真諦真俗俱不解是也。或唯

以圓對破藏通別教如大佛頂首楞嚴經訶斥不知常住真心性淨明體用諸妄想不知二種根本錯亂修習別成三乘魔外者是也。

涅槃追說四教追泯四教

重為未入實者廣談常住是追說圓教也。又為末世鈍根重扶三權是追說藏通別教也。雖復四教並談而與方等四教不同。方等中之四教藏通初後並不知常別教初不知後方知（初心雖知中道是但中理不具諸法不同涅槃佛性）唯圓教初後俱知。今涅槃中之四教同知常住故不同也。既前三教亦皆知常不同方等中隔異之三是追泯藏通別也。既扶三權以助一實不同方等中對三之一是追泯圓教也。

般若帶通別正明圓教

會通一切世出世法皆摩訶衍互具互融是圓教也。或說法性離一切相非生死非涅槃非有為非無為等則是帶別教義。或說一切法如幻如夢或說諸法實相三乘同證則是帶通教義。蓋般若明空有共不共。共即諸法本空三乘同證出三界四果幻縛是通教義。不共即第一義空菩薩獨入斷三土二死因果是別圓義。若云依第一義空得成諸法猶是別義。若云即第一義空頓具諸法諸法無非第一義空乃是圓義也。細玩大部般若顯發圓義為多。為鈍根人略帶通別方便耳。後人判般若為空宗者但得共意尚未知別教義何況知有圓教義耶。

秘密不定

具足應云秘密不定顯露不定。蓋一音說法隨類異聞異解就相知邊則名顯露不定。就不相知邊則名秘密不定也。秘密故無可傳。可傳便屬顯露不定。又或一座說法兩人所聞所解不同若互相相知則皆名顯露不定。若互不知則皆名秘密不定。若此知彼彼不知此或彼知此此不知彼則約不知邊便名秘密。若約知邊便名不定也。

法尚無一云何有四

諸法寂滅相不可以言宣。又諸法從本來常自寂滅相。寂滅則何一何四。此所謂識取綱宗本無實法也。因病設藥大綱唯四。開權顯實究竟歸一。一為實三為權。權實相對皆是不得已。而有言若論本體不但不可名四亦復不可名一。故云非權非實也。然所謂非權非實者非謂出權實外別有一

法名為非權非實，但以權即實家之權，故即非權，實即權家之實，故即非實。猶云波即水家之波，故即非波，水即波家之水，故即非水。究竟同一濕性耳，濕性豈在波水外哉。

四阿含毗尼阿毗曇

阿含亦云阿笈多，亦云阿笈摩。此翻教，又翻法歸，又翻傳所說義，又翻無比法。通則大小二教皆名阿含，別則增一阿含約數明法。長阿含明世界生起等事，中阿含明諸深義，雜阿含明諸禪法，乃摩訶迦葉請阿難陀結集，故云四阿含也。毗尼亦云毗柰耶，亦云鼻柰耶。此翻善治，亦翻調伏，亦翻滅，亦翻律。通則佛所說教皆名正法，毗尼別俱因事所制五篇戒相。摩訶迦葉請優波離結集成毗尼藏，初唯一部，後因諍故分為大眾上座兩部，乃至分為十八部等。久後流傳，力留五部也。阿毗曇亦云阿毗達磨，此翻無比法，又翻對法。通則佛所說法亦皆名阿毗曇，別則摩訶迦葉自結佛所說論及阿羅漢所造諸論名為阿毗曇也。問半滿皆有三藏，何故獨名半字法門以為三藏教耶？答凡有二義，一者半字三藏部帙各別，滿字經律二藏混同，二者據法華云貪著小乘三藏學者，又智度論處處以摩訶衍斥三藏法，故呼半字法為三藏教也。問何故不名為小乘教耶？答此教具有三乘權法，是故不可偏名小乘。

生滅四諦

三界二十五有果報色心，並是三相有為之法，故名生滅苦諦。貪分煩惱二萬一千，瞋分癡分等分，亦各二萬一千，總此四分共有八萬四千煩惱。此煩惱心皆悉流動擾濁內心，由此方起善惡不動。三有漏業能感三界生死苦果，故名生滅集諦。以戒定慧對治，易奪貪瞋癡等名為出世之道。譬如明生暗滅，故名生滅道諦。滅彼三界因果之有方，得還于真諦之無，故名生滅滅諦也。問有為四相所謂生住異滅，今胡但云生異滅，復有處但云生住滅耶？答略則但言生滅足顯有為，廣則須言生住異滅以表無實生，表此法先非有滅，表此法後定無異，表此法非凝然住，表此法暫有用。今處中說故云三相自無而有假說為生，自有而無假說為滅，中間暫有假說為住，住不久停復名為異，故言住即攝異，言異即攝住也。若二若三若四，總顯有為虛妄不實平等平等。

思議生滅十二因緣

發業無明大約有二，一者異熟果愚不知善惡因果，確然無謬，故發三塗惡業，二者真實義愚不知三界無常無我，貪著人天色無色界果報，故發有漏善業及禪定業。由此二種無明既發，有漏善惡

不動三種行已便于現前一念心中引得將來三界受生識種。即此識種便具名色六入觸受等種。故云無明緣行乃至觸緣受也。復由迷事無明于昔因所感現境界受不了知。故而起貪愛所謂于諸樂受則愛其合于諸苦受則愛其離等。復由此愛而起于取所謂于諸樂受種種追求令其常合于諸苦受種種方便令其速離等。以此愛取二種潤生之惑。數數溉灌心中識等五支種子。令其漸漸增長成熟便生有芽。有芽既生則此身滅位任運向彼受生。既受生已任運遷變而至老死起于種種憂悲苦惱故云受緣愛乃至生緣老死等也。所以無明及行為能引二支。識名色六入觸受為所引五支。愛取及有為能生三支。生及老死為所生二支。十支屬因皆約現世。二支屬果別約未來。依生死果復起無明。依于無明復起行等。致使三界因果不絕。足顯輪迴及離斷常不墮無窮之過。此釋出在唯識的可依承不必更依小乘論解也。問十使皆能發業皆能潤生何故發業偏說無明潤生偏說愛取耶。答發業則無明力強舉強以該弱潤生則愛取用勝舉勝以攝劣釋此十二緣生更有多門分別具如識論須往尋之。

實有二諦

此教但明人空不明法空故云五陰十二入十八界皆是實法。依此實法和合假名為人。人雖定無。法則實有名為俗諦。直待修人空觀斷盡見思方滅三界陰入界等俗法。復歸真空名為真諦也。

諸行無常四句

若論此四句偈亦能橫豎該攝一代時教。初橫攝者藏教以三界依正色心因果名為諸行。一一皆是無常生滅之法。必須滅此因果方證真諦寂滅之樂。通教亦以三界依正色心因果名為諸行。皆是無常生滅之法。體此生滅即是滅已便證真諦寂滅之樂。然此二教雖證寂滅實無能受樂者。以無復身智故。別教則以分段變易二種因果通名諸行。皆非真常皆是生滅門。攝滅此二邊顯于中道寂滅之理。而有四智菩提妙心。有大圓鏡智相應心品所現無漏身土妙色。故得恒受此真樂也。圓教亦以十界因果通名諸行。通名無常。通名生滅。而了達因果即是實相。無常即常。生滅即無生滅。故云生滅滅已寂滅為樂。此則不斷癡愛起於明脫。如融冰為水。所以三千果成咸稱常樂也。次豎攝者諸行無常句攝得六凡法界。以有為有漏故是生滅法。句攝得藏通二乘法界。以出世聖人乃能知其為生滅。故生滅滅已句攝得別教菩薩法界。以滅二邊歸中道故寂滅為樂。句攝得圓教佛法界法。以諸法從本來常自寂滅相。故今但用此四句證偏真理。則諸行無常是生滅法二句即

苦集二諦生滅滅已一句約三學為能滅即道諦約因果為所滅即滅諦四諦皆是因果事相名安立諦寂滅為樂一句約所顯理以為真諦乃是非安立諦故云理居事外為偏真也。

知一切法從因緣生

名字位中觀察正因緣境具破外道凡夫分別我法二執言法執者不出邪因緣及無因緣二種時方梵天等名邪因緣自然名無因緣也言我執者妄計是常是一自在能為主也然知一切法從因緣生亦有四教差別若知性具為因迷悟為緣三千性相為所生法即屬圓教若謂一切種識為因展轉熏習為緣分段變易乃至四智菩提為所生法即屬別教若以六識相應有漏種子為因六塵美惡中庸境界為緣三界依正色心因果為所生法即屬藏通二教但通教則知若因若緣若所生法皆如幻夢藏教則以為實法耳故圓解則能徧破外道凡夫我法二執及藏通別等種種法執別教亦能破于外道凡夫我法二執及藏通二教法執通教亦能破于外道凡夫我法二執及三藏教法執今藏教則唯破外道凡夫我法二執也既從內六識因外六塵緣而生則三界依正決定不從時生不從方生不從大梵天生不從極微性生不從地生不從水生不從火生不從風生不從空生亦不從神我生亦不從本際生但由內因外緣和合所以虛妄有生則亦非自然生故能徧破邪因緣無因緣二種法執也若法從因緣生生必有滅故無常生滅相異故非一非一則不自在不能為主故必無我正報既非是我則依報亦必非我所矣。

煖頂忍世第一

由四念處發四正勤斷二惡修二善勤觀四諦能發似解猶如鑽火先得煖相故名為煖由修四如意足發生禪定諦觀轉明如登山頂洞覽四方故名為頂由定慧均平善法增進能成信等五根安住不動故名為忍由五根增長成力能破五障而階見道于諸世間有漏位中最為勝妙故名為世第一以此有漏聞思修慧為增上緣資助本具無漏種子令發現行而人見道。

八忍八智

欲界四諦下各有一忍一智謂苦法忍苦法智等色無色界四諦下亦各有一忍一智謂苦類忍苦類智等合為八忍八智忍即無漏禪定智即無漏觀慧也無間道中三昧斷惑名之為忍乃即慧之定解脫道中觀慧證理名之為智乃即定之慧。

真無漏三十四心

見道八忍八智名十六心修道約三界九地各有一無礙一解脫名十八心見修合論共成三十四心此之定慧並從無始本具無漏種子所發現行由此現行能證真諦我空真如故云發真無漏三十四心也三大阿僧祇劫所修福智為增上緣無始法爾無漏種子為親因緣故得頓發頓斷頓證然約所斷惑品故分三十四心若約能斷能證唯是無漏定慧而已所證祇是我空真如亦名擇滅無為無為真如不墮諸數以無為法而有差別故名三十四心復分漸頓種種不同。

苦無逼近相四句

三界色心依正諸果名為苦諦如幻如夢當體全空所以無逼近相所謂生死即涅槃也見思煩惱有漏行業名為集諦不自他生不共無因所以無和合相所謂煩惱即菩提也既體達煩惱即是菩提故道不二相非別有法為能治也既體達生死即是涅槃故滅無生相非別有法可證得也然此但是即空故與圓教即中不同。

癡如虛空乃至老死如虛空無明如幻化不

可得故乃至老死如幻化不可得

癡即無明也十二因緣流轉還滅名相與前藏教不殊但以體空智慧了達生即非生滅即非滅耳癡如虛空等者諦觀無明不在內不在外不在中間猶如虛空但有名字毫無實體也行等例知無明如幻化等者無明不自生不他生不共生不無因生以當體不可得故喻如幻化本不可得不可妄謂自他共離生也行等亦然。

幻有空二諦

三界因果色心依正並是非有似有猶如幻事指此幻有以為俗諦有既是幻則當體全空非滅故空指此即空以為真諦此則真俗不二不同藏教真居事外。

兩種含中二諦

通含別者幻有為俗如前說幻有即空為真而此空理即是真如其體不空故能為迷悟依是則真諦之中含有別教中道理體故名通含別二諦也通含圓者幻有為俗亦如前說幻有即空為真而此空理即如來藏亦名為空亦名不空名空之時空即具一切法一切法皆趣此空言不空時不空亦即具一切法一切法皆趣不空是則真諦之中含有圓教圓空圓中道理故名通含圓二諦也。

別人通三諦

通教止云有漏是俗無漏是真今立非漏非無漏句以顯中道則三諦義成蓋由前通含別二諦故成此別人通三諦也。

圓人通三諦

二諦同前今立非漏非無漏句以顯中道一切法皆趣非漏無漏則此非漏無漏具一切法圓中義成蓋由前通含圓二諦故成此圓人通三諦也。

諸法不自生四句

四性推檢通乎四教無生之義局在後三藏通二教指六凡為諸法別圓二教指十界為諸法藏教明六凡諸法自種有故不從他待眾緣故非自作無作用故非共生有功能故非無因(此四句出集論)則顯緣起正理不墮四執也通教明六凡諸法如幻如夢如水中月如空中花非有似有有即非有不可說從自他共離而生且如妄情所計三界有為生法雖復萬品差殊略而言之心境二字收無不盡先約心法以推四性若自生者從心生心應有二心又不對境時心應常生而實不生故非自生若他生者從境生心于我何與又聖者對境亦應生心而聖不生故非他生若共生者為心境各有生性故共生耶為心境各無生性故共生耶若心境各有生性何須待共方生又設待共方生應有二心並生謂一從心生一從境生故而實不然若心境各無生性共亦何能有生如一砂無油眾砂共壓亦豈有油故非共生若云無因生者既不因心又不因境心境尚無云何能生于心不應虛空突出心識故非無因如是四性檢實不得心之生處則知心本無生也次約境法以推四性若自生者從境生境應有二境又心不緣時境應常現而實不現故非自生若他生者從心生境界還屬心何得名境又心念兔角兔應生角而角不生故非他生若共生者例如前破但以二心並生改作二境並生為異若云無因生者不應日中忽覩明月如是四性檢實不得境之生處則知境亦無生也是以若心若境俱如幻夢求其生性了不可得當體無生此無生理今古常然始終不改佛不能增生不能減但約種性差別有三乘人約悟入淺深分十地位耳別教明十界諸法自種有故不從他待眾緣故非自作無作用故非共生有功能故非無因則顯不思議緣起正理皆以真如為迷悟依藏識為持種依以先知有真如藏識而用四性推簡入無生門故為別教工夫也圓教明十界諸法非法性生故非自生非無明生故非他生非法性無明合生故非共生非離法性無明別有諸法故非無因而生隨一一法體即法界當體無生無生而生三千宛然生即無生三千無性非生非無

生唯一實相實相非生生亦實相實相非無生無生亦實相法住法位世間相常因緣即中雙照空假此是圓教初無生門一門一切門阿字即具四十二字功德餘字亦然故為圓妙無工夫之工夫。

解苦無苦而有真諦

三界果報名為三苦解之則皆如空華無逼近相但是真空法性而已真諦即在虛妄苦諦之上如空處即在華處無二處也于此真諦假立四名四並即真真非事外乃是通教所詮之理今人談玄說妙迥超情見壁立萬仞總皆不能出此。

扶習潤生

別圓二教證中道理則以中道法身為應化本譬如月印萬川不須惑業受生也藏教說惑是實有故菩薩不可斷惑斷則不能三僧祇受生行道矣通教說惑是幻有故菩薩體幻而斷正使正使既斷設欲涅槃即便能入但由本願力故不取涅槃以神通力扶起三界思惑餘習資于故業種子而得受生所謂思惑餘習者非貪似貪非慢似慢非癡似癡等是也。

行則五行差別

戒定慧三名為聖行十住入空行也慈悲喜捨名為梵行十行十向入假行也依理成行名為天行初地已上中道行也從天行體起化他用示同小善名嬰兒行即慈用也示同煩惱名為病行即悲用也藏通二教但有聖行及少分梵行耳今有五行故不同前圓教則一行一切行今有次第故不同後。

一因迥出不即二邊

正因佛性即指中道理體非是生死亦非涅槃藏通二教之所不詮又復不具緣了二因故不同圓。

一果不融諸位差別

妙覺極果方證法身不云初發心時便成正覺也。

不思議生滅十二因緣

枝末無明為分段生因已如藏教中釋根本無明者不了心外無法厭苦斷集證滅修道即是迷于中道真實義諦發起界外偏真無漏行也由此引生方便變易生死識種復緣界外無漏正受而起涅槃法愛深生取著潤彼變易識種令生有芽招感方便不思議變易生死又不了心外無法訶棄真空別修萬行亦是迷于中道真實義諦發起界外人假神通行也由此引生實報變易生死識種復緣界外勝妙境界而起神通法愛深生取著潤彼變易識種令生有芽招感實報不思議變易生死直至佛果則十二品無明盡滅方得二死永亡。

顯中二諦

束通教之二諦以為俗諦則十界皆為俗也以不有不空為真則中道為十界迷悟所依乃為真也明言中道為真故稱顯中。

圓人別二諦

當教以真諦顯中中但不有不空法性而已今明法性具一切法一切法皆趣不有不空則不有不空之外更無一法可得是十界之俗猶屬別義不有不空之真已成圓義也。

別三諦

顯中二諦則合有之與空為俗不有不空為真今分此俗諦為二謂有即是俗空即是真取真諦之不有不空名為中諦則二諦三諦但有開合之殊義無增減。

圓人別三諦

有即是俗空即是真不改別義不空不有名為中諦中諦具一切法則為圓中矣。

圓建立眾生

藏通別教雖亦各論四悉檀益而收機未普今圓教人窮心性源徹法界底自行既圓故四益亦普所謂為實施權開權顯實權實不二用與適宜如一雨所潤大地普洽也。

不思議二諦

二千性相皆名為俗——無非實相故名為真三千之外無實相則即俗恒真事造即理具也實相之外無三千則即真恒俗理具即事造也故云理具事造兩重三千同居一念亦可云同居一塵同居一名如一念一切諸念亦然如一塵一切諸塵亦然如一名一切諸名亦然真俗不二真俗宛然。

圓證三德涅槃

法身德名性淨涅槃般若德名圓淨涅槃解脫德名方便淨涅槃唯是一心更不縱橫並別故名圓證藏通二教不知法身但有修得生空般若僅能淨于見思未得一切解脫別教謂法身本有般若修成解脫始滿則先後歷別不名圓證。

十乘觀法

第一觀不思議境者心佛眾生三無差別佛法眾生法——皆不思議皆得為所觀境但初機之人則謂佛法太高生法太廣故但就現在自己陰界入法以為所觀又捨界入但觀于陰又捨前四陰但觀識陰又七八二識微細難觀前五根識現起時少故但以現前一念第六意識為所觀境近而復要也現前意識不起則已起則千十界中必落一界若落一界必具百界千如以此隨落一界之心非是心之少分必是心之全體心外更無百界千如故也若頓了此現前一念全具百界千如三千性相無自性無他性無共性無無因性無性亦無性則能頓證三德秘藏則為初發心時便成正覺則是定慧平等莊嚴則已徧破三惑則已了知一切諸法中皆有安樂性則已具足圓妙道品則已到于事理彼岸則為登于菩薩正位則為永超十魔八魔則已心心流注薩婆若海是謂上上根人祇千一法具足十法乘也若雖觀心未能頓入應念心佛眾生三無差別云何諸佛已悟我及眾生猶滯迷情由是緣無作四諦殷重發起四弘誓願因發心故一發一切發登發心住則是定慧平等莊嚴徧破三惑知一切法皆安樂性具圓妙道品到事理彼岸登菩薩正位超八魔十魔心心流入薩婆若海知一切法本不思議是謂上中根人于第二真正發菩提心具足十法乘也若雖發心心仍散動未能登位應念心體本來寂照善巧調試或以即寂之照令不沉沒或以即照之寂令不浮散浮沉病除心體明淨則能徧破三惑證安樂性具圓道品到事理岸登菩薩位超越魔境入薩婆若知一切法本不思議初發心時便成正覺是謂上下根人於第三善巧安心止觀具足十法乘也若雖以止觀安心心仍未安未得即證寂照本體必於所觀一念三千之境猶存意解未知當下即空假中應以四性而簡責之其根利者祇觀一念三千無自生性即當悟入無生無生則無不生

三諦圓顯十乘具足若根鈍者破自則必計他破他則必計共破共必計無因展轉破盡方悟無生具足十乘若猶未悟必當度入相續假中應觀此一念三千為前念不滅後念續耶為前念滅後念續耶為前念亦滅亦不滅後念續耶為前念非滅非不滅後念續耶若仍不悟必當度入待待假中應觀此一念三千為待有念而立耶為待無念而立耶為待亦有念亦無念而立耶為待非有念非無念而立耶如此展轉簡責若能悟入無生無不生者則知一切諸法中悉有安樂性具圓道品到事理岸登菩薩位超越魔境入薩婆若知一切法本不思議便成正覺定慧莊嚴是謂中上根人於第四破法徧具足十法乘也若雖約因成相續相待徧破諸惑仍未入者應思一切諸法中悉有安樂性但除其病不除其法如金錐去膜養珠如郢匠去聖存鼻那得一向破法則破却成塞今須善識通塞若塞須破若通須護如聖王輪寶能破能安由此識通塞故即塞成通煩惱即菩提菩提通達無復煩惱生死即涅槃涅槃寂滅無復生死則能具足圓妙道品到事理岸登菩薩位超越魔境入薩婆若知一切法本不思議便成正覺定慧莊嚴徧破三惑是謂中中根人於第五識通塞具足十法乘也若雖識通塞仍未能即塞成通應觀現前一念三千性相不可思議即是圓心念處一心念處一切心念處正勤策發緣如意定而生五根令其增長而成五力調停七覺趣八正道開圓三解脫門而入秘藏則為到於事理彼岸登菩薩位超越魔境入薩婆若知一切法本不思議便成正覺定慧莊嚴徧破三惑證得諸法皆安樂性是謂中下根人於第六調適道品具足十法乘也若雖調練無作道品而觀慧力弱蓋障偏起不能入位必有無始事障未除應審觀察何障偏重數數現起兼以事行而對治之理觀為主事行為助正助合行不惜身命誓當剋證終弗懈怠由事理二治能斷無始事理二幻障故豁然證入位相分明則為永超魔網入薩婆若知一切法本不思議便成正覺定慧莊嚴徧破三惑證安樂性具足圓妙道品是謂下上根人於第七對治助開具足十法乘也然對治助開之時縱令鈍根必皆有益倘不知位次起增上慢以凡濫聖招過不輕故須深自簡察為究竟耶為分證耶為相似耶抑亦僅僅小輕安耶既知位次不起上慢必有強軟諸魔惱亂真修須加安忍不動不退策進五品而階十信既階十信六根清淨得順道法易生法愛須離法愛而入分真入分真已分得大理大誓願大莊嚴大智斷大徧知大道大用大權實大利益大無住是謂下根人具修十法而成大乘乘是大乘遊于四方直至道場自運功畢運他不休故此十乘妙觀全性起修全修顯性非橫非豎橫豎該徹也。

附三慈體相

生緣慈有六種差別 一凡夫修生緣慈成梵王福以愛為體 二外道修生緣慈取梵天果以見為體 三藏教二乘修生緣慈對治瞋恚作父母親屬想以世諦為體菩薩修生緣慈廣行濟度亦以世諦為體然皆不起我人等執依折空觀得成 四通教三乘修生緣慈皆了生空依體空觀得成緣六凡境亦得以世諦為體 五別教次第先修生緣慈亦以世諦為體不起我人等妄執亦是依析體二空觀成(十信析空十住體空) 六圓教一心中修生緣慈知十法界即空假中緣此即空假中之十界有情一一皆作父母等想故以妙有為門得論六即。

法緣慈有四種差別 一藏教二乘了生空故觀諸眾生唯是四大五蘊不生瞋惱隨力濟度以生空觀為體(菩薩雖未證空亦得修空) 二通教三乘了生本空法亦如幻二乘隨力濟度菩薩弘誓徧周同以空觀為體 三別教次第修法緣慈知空而不住空悟緣生法廣度九界以從空入假觀為體 四圓教一心中修法緣慈知十界緣生之法即空假中緣此即空假中之十界法知其無性故以妙無為門得論六即。

無緣慈有二種差別 一別教十回向不緣十界假名之眾生不緣十界五蘊之法相惟緣中道佛性故名無緣以相以中道為體(若登初地後則與圓慈同) 二圓人初心即了三千諸法一一當體即中道之外更無別法能所頓絕與拔難思得論六即故有觀行無緣慈乃至究竟無緣慈義只一慈體而論三慈故三慈皆妙三慈皆論六即如慈心三昧有此種種差別悲喜捨亦如是但約與樂名慈拔苦名悲見他得樂心生適悅名喜怨親平等一相心無繫著名捨也。

教觀綱宗釋義(終)