

## ○文句記會本，止觀版下冊 p1615；佛陀版下冊 p722。

文句：就偈後長行（經大9 P45中；會本止觀版下冊 p1616；佛陀版下冊 p723）為二：一、現在四信。二、滅後五品。云何四信？略解三人廣說二人，觀成一人，信通四人，故言四信也。

## ○四信，佛光 p1727 上：

佛光：天台宗依據法華經分別功德品之說，將佛在世時弟子信解之不同，分為四階位：(1)一念信解，謂隨所聞而開悟，信一切法皆是佛法，然僅止於自解尚未能向他人說教者。(2)略解言趣，謂稍具說法之能力，而略能向他人說教者。(3)廣為他說，謂廣聞廣解，能廣為他人說法者。(4)深信觀成，謂信解、說法、觀行具足，而能自觀體得者。

## ○五品弟子位，佛光 p1118 中：（圓教八行位見下圖）

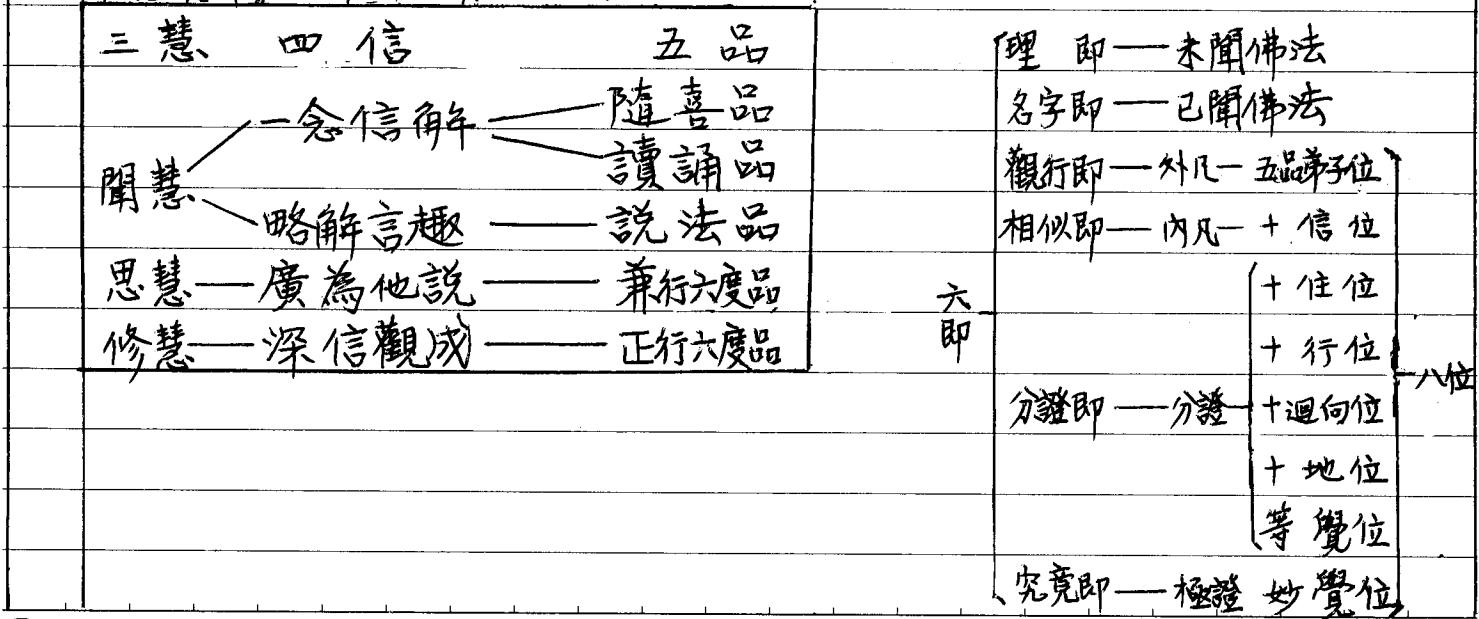
佛光：天台宗立圓教之行位有八，五品弟子位即其中第一位。十信以外凡位區別為五品，在六即位中相當於第三之觀行即。五品一般指專心於自己之實踐行，故稱弟子位。五品即：(1)隨喜品，聞實相圓妙之法而信解隨喜，內以三觀觀三諦之境，外用懺悔勸請，隨喜發願迴向，五悔勤加精進。(2)讀誦品，信解隨喜，並讀誦講說妙法之經。(3)說法品，以正確說法引導他人，更由此功德觀自己之修行。(4)兼行六度品，觀心之餘，輔修布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等六度。(5)正行六度品，觀心之功夫進時，自行化他事理具足，故在此須以六度之實踐為主。

## ○文句記會本，止觀版下冊 p1625；佛陀版下冊 p731：

文句：四信中，初二信是聞慧位。第三信，廣聞廣說是思慧位。第四信觀行想成是修慧位。自淺之深，成六根清淨位也。

## ○文句記會本，止觀版下冊 p1631；佛陀版下冊 p737：

文句：結此五品弟子位，前三人是聞慧位。兼行六度思慧位。正行六度是修慧位。都是十信前耳。三慧、四信、五品圖：



佛光P1965下：本迹二門。

佛光：本門與迹門之並稱，又作本地垂迹。本，謂久成之本地；迹，謂近成之垂迹。即指實體與其影現。本門，謂如來於久遠之往昔即已成道（久遠實成之本佛），以顯示佛陀之本地、根源、本體之說，故謂之實體；迹門，指新近示現之佛陀（伽耶始成之身），以顯示本佛為教化衆生而本地應化垂迹之說，故謂之應迹影現。於其壽量，生身唯八十歲，真身則達無量阿僧祇劫。

智者大師，將法華經之內容大別為本迹二門，即法華經二十八品中，前十四品為迹門，後十四品為本門。迹門，以方便品為主，開三乘之權巧方便而顯一乘之真實義，此即開權顯實；本門，以如來壽量品為主，開伽耶始成佛之近迹，而顯久遠成佛之本，此即開迹顯本。迹門為權（方便之法），本門為實（實相之理），而成權實一体之妙法。

迹門乃伽耶近成之佛，於法華以前所說之藏通別三教，均為導入法華圓教之方便，為除衆生執著於方便教而顯示圓教，即說聲聞緣覺悉能成佛之一乘法。本門則為拂除如來為近迹佛之觀念，而直顯其為久遠已成之本佛，以使菩薩增長中道之智慧，而減少變易生死（增道損生）。

輔宏記P1783一行：“為世間之初依也。”妙玄會本止觀版中冊P208；佛陀版上冊P653。

妙玄：五品之位，理雖未顯，觀慧已圓，具頗惱性，能知如來秘密之藏，堪為世間作初依上。若始終判（圓位）者，五品六根為初依，十位為二依，十行十迴向為三依，十地等覺為四依。釋籤：（明人四依）四依位者，以此四人並能化他，故以此位，釋於因人功用。

輔宏記P1783九行：“或說己事，或說他事。”

法華經如來壽量品，大9P42下：法華會義，台中蓮社版P1236。

經：諸善男子，如來所演經典，皆為度脫衆生。或說己身，或說他身，或示己身，或示他身，或示他事。諸所言說，皆實不虛。

會義：所演經典，偏指一代五味八教也。皆為度脫衆生者，無非應病與藥，令得度脫故也。或說己身等，略舉一代教中所有種種差別示現事也。說自己往昔因緣，名說己身；說諸佛菩薩及餘弟子種種因緣，名說他身。現佛界像，名示己身；現九界像，名示他身。或現勝應，名示己身；現劣應，名示他身。現佛界事，名示己事；現九界事，名示他事。或現種智，名示己事；現小智斷，名示他事。現大自在，名示己事；現九惱等，名示他事。諸所言說，皆實不虛者，明其不同世間之寓言也。為衆生故，一一示現，一一有因有果，一一有始有終。惟其所說己身他身，所示己身他身，己事他事，並無分毫虛言誑語，故能度脫一切衆生。（九惱，見佛光146中；三藏法數佛陀版363下）

文句會本止觀版下冊 P1606; 佛陀版下冊 P713; 大九 P44 上:

經 爾時大會聞佛說壽命劫數長遠如是無量無邊阿僧祇衆生得大饒益。於是世尊告彌勒菩薩摩訶薩阿逸多我說是如來壽命長遠時六百八十萬億那由他恒河沙衆生得無生法忍。復有千倍菩薩摩訶薩得聞持陀羅尼門。復有一世界微塵數菩薩摩訶薩得樂說無礙辯才。復有一世界微塵數菩薩摩訶薩得百千萬億無量旋陀羅尼。復有三千大千世界微塵數菩薩摩訶薩能轉不退法輪。復有二千中國土微塵數菩薩摩訶薩能轉清淨法輪。復有小千國土微塵數菩薩摩訶薩一生當得阿耨多羅三藐三菩提。復有四四天下微塵數菩薩摩訶薩四生當得阿耨多羅三藐三菩提。復有三四天下微塵數菩薩摩訶薩三生當得阿耨多羅三藐三菩提。復有二四天下微塵數菩薩摩訶薩二生當得阿耨多羅三藐三菩提。復有一四天下微塵數菩薩摩訶薩一生當得阿耨多羅三藐三菩提。復有八世界微塵衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

句 今本門增道損生皆約圓位解釋。八世界發心者六根清淨人初八十信位也。得無生忍八十住位也。得聞持陀羅尼八十行位也。得樂說辯才八十迴向位也。得無量旋陀羅尼八初地也。得不退入二地也。得清淨入三地也。八生入四地也。七生入五地也。六生入六地也。五生入七地也。四生入八地也。三生入九地也。二生入十地也。一生入等覺金剛心。若論增道損生但約智德論增約斷德論損約法身論生約無明論滅。(記:但約智斷相對以明增損。---每一位中皆一增損。)

句 (會本止觀版下冊 P1602; 佛陀版下冊 P709) 下八世界發心(經末句)應在初列以外凡聞經發心住三十心。三十心聞經始出內凡登於初地。(記:從淺至深故爾。)

輔宏記 P.1784 八行：“一心中具十法界，如一微塵，有大千經卷，欲開此心，而修圓行。”

9-3

DATE

107.6.10.

### 究竟一乘寶性論卷二 大三一 P.827 中

佛子。譬如有一極大經卷，如一三千大千世界。大千世界一切所有無不記錄。若共二千世界等者，悉記二千世界中事。若共小千世界等者，悉記小千世界中事。四天下等者，悉記一切四天下事。須彌山王等者，悉記須彌山王等事。地天宮等者，悉記地天宮殿中事。欲天宮等者，悉記欲天宮殿中事。色天宮等者，悉記色天宮殿中事。若共無色天宮等者，悉記一切無色界天宮殿中事。彼等三千大千世界極大經卷，在一極細小微塵內，一切微塵皆亦如是。時有一人出興於世，智慧聰達，具足成就清淨天眼，見此經卷在微塵內，作如是念：云何如此廣大經卷在微塵內，而不饒益諸衆生耶？我今應當勤作方便，破彼微塵出此經卷，饒益衆生。作是念已，爾時彼人即作方便，破壞微塵出此經卷，饒益衆生。佛子，如來智慧，無相智慧，無闇智慧，具足在於衆生身中，但愚癡衆生顛倒想覆，不知不見，不生信心。爾時如來以無障礙清淨天眼，觀察一切諸衆生身，既觀察已，作如是言：奇哉！奇哉！云何如來具足智慧，在於身中而不知見？我當方便教彼衆生覺悟聖道，悉令永離一切妄想顛倒垢縛，令具足見如來智慧在其身內，與佛無異。如來即時教彼衆生修八聖道，捨離一切虛妄顛倒，離顛倒已見如來智，與如來等，饒益衆生故。

輔宏記 P.1787+行：“如義例云，----”

### 止觀義例（湛然述）卷上 大四六 P.453 上

師嘗教誠言：實心繫實境，實緣次第生。實實迭相注，自然入實理。釋曰：心若繫境，境必繫心；心境相繫，名為實緣。復由後心，心心相續；心心相繫，名迭相注，即是心注於境，境注於心，心境境，念念相注，如是次第，剎那無間，自然從於觀行相似以入分証，故云入實。

輔宏記 P.1789 六行：“然賢首疏以生滅不生滅和合為衆生心。”

大乘起信論義記卷上 大四四 P.250 中（佛陀跋陀羅疏記會闡 P.192）

衆生心者，出其法體，謂如來藏心，含和合不和合二門。以其在於衆生位故，若在佛地，則無和合義。以始覺同本，唯是真如，即當所顯義也。今就隨染衆生位中故得具其二種門也。

（疏筆削記會闡卷三，P193）出法體者，前出大乘體，名之為法。此出法體，名之為心。從寬之狹，此為至也。如來藏心者，謂在縗絰自性清淨心，具足含攝如來功德，名如來藏。具和合下，明心之行相也。和合，即生滅門，以彼隨緣成染淨故。不和合，即真如門，以約體絕相，顯不變故。以其下釋所以。此心具上二種義者，以在衆生位中辨故，是故論云衆生心也。若在下，反顯謂此心隨染之時，則云衆生滅和合，今在佛位，純淨無垢，唯不生滅，故無和合義也。以始下出所以，顯無生滅之相，故云唯是真如。既無彼相，但是一真，約何說合？故中論云一法云何合？下文顯佛地云：破和合識相，滅相續心相，顯現法身，智純淨故。所顯義者，三大之義，自此方彰。生滅相無，則唯局淨，故無和合。今就下順結，却或前義衆生即染相，以真體隨緣，起為衆生，相不離體，故名和合。雖全體起相，而體未嘗改變，故名不和合。由是在縗，具二門也。

止觀義例卷上，大46 p453上；止觀義例隨釋卷五，宋處元述，新文豐版毛續99冊 p925下。

義例：問，大師口決，純為治病？為復更有餘心要耶？

隨釋：大師口決者，乃天台智者禪門口決。（天台智者大師禪門口決，大46 p581）

言純為治病者，彼出病相乃有五種，一身作病，二鬼作病，三魔作病，四息不調成病，五業障病。治此諸病，廣如彼說。（大46 p582 上、中）今問云，為純為治病耶？為復更有餘心要法耶？此設兩問也。

義例：答，諸皆治病。唯有一偈云，師嘗教誠言，實心繫實境，實緣次第生。實實迭相注，自然入實理。（見大師禪門口決，大46 p581下）釋曰，心若繫境，境必繫心，心境相繫，名為實緣。復由後心，心心相續，心心相繫，名迭相注。即是心注於境，境注於心，心心境境，念念相注，如是次第剎那無間，自然從於觀行相似，以入分證，故云入實。（此答文中有所謂之詞者，乃天台大師釋於南嶽師偈，非予釋也。）

隨釋：此答文中具答二問。先答純為治病，故云諸皆治病，指禪門口決一卷之文，除一偈外，餘皆治病，故云也。次問為復更有餘心要者，乃答云文中唯有一偈也。云師嘗教誠言等者，此乃天台指南嶽云師也。實心繫實境者，三千實相之心繫於三千實相之境，故云實心繫實境也。實緣次第生者，能緣所緣皆名為緣，以實心緣實境，以實境緣實心，故名實緣也。心境相緣，心能生境，境能生心，心境相生，故云次第生也。言實實迭相注者，只是實心照於實境，實境照於實心，心境相研，名迭相注。迭，更相也，故云實實迭相注耳。如此用之，自然證入實相之理也。言釋曰者，乃是天台大師釋南嶽偈也。心若繫境，境必照心，心境相繫，名為實緣。言復由後心，心心相續者，謂後心繫於前心，心心相續也。心心相繫，名迭相注，心心只是心境俱，心境只是心境俱境。如是次第，剎那無間者，指上心境相緣剎那剎那與此心境相緣相注，無塵緣間也。自然從於觀行相似，以入分證，故云入實。亦應更云，從深名字，得入觀行，方入相似等。予謂此一偈文，即是摩訶止觀初乘觀法，性德境不思議之觀法也，亦是十乘之大體也，宜深思之。

摩訶止觀卷五上，中冊P938；佛版中冊P299。另參閱妙玄上冊P185；文句上冊P508；佛光P2803；  
佛版上冊P194；佛版上冊P507；P4806。

止觀：十種五陰，一一各具十法，謂如是相、性、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟等。先總釋，後隨類  
釋。總釋者：

- (1)如是相：夫相以據外，覽而可別。如水火相異，則易可知。如人面色，具諸休否，覽外相，即知其內。
- (2)如是性：性以據內，總有三義。一、不改名性。二、性名性分，種類之義，分分不同，各各不可改。三、性是實性，實性即理性，極實無過，即佛性異名耳。
- (3)如是體：主質故名體，此十法界陰，俱用色心為體質也。
- (4)如是力：堪任力用也。如王力士，千萬技能，病故謂無，病瘥有用。(佛光4806下：指諸法所具有之功能)
- (5)如是作：運為建立名作。(佛光4807上：指身口意三業之作為。)
- (6)如是因：招果為因，亦名為業。(佛光4807上：指招致果報之業因，即等流因。)
- (7)如是緣：緣名緣由，助菴皆是緣義，無明愛等，能閻於業。(佛光4807上：新譯作異熟因。)
- (8)如是果：劫獲為果，習因習續於前，習果劫獲於後。(佛光4807上：新譯作等流果。)
- (9)如是報：酬因曰報，習因習果通名為因，牽後世報。(佛光4807上：指由善惡業因所招感之未來苦樂果報，新譯作異熟果。此報因報果間，必相隔一世以上。)
- (10)如是本末究竟等：相為本，報為末，本末悉從緣生，緣生故空，本末皆空，此就空為等也。又相但有字，報亦但有字，悉假施設，就此假名為等。又，本末互相表幟，覽初相，表後報，覩後報，知本相。如見施知富，見富知施。初後相在，就此假論等也。又，相無相，無相而相，非相非無相，報無報，無報而報，非報非無報，一一皆入如實之際，就此中論等也。(佛光4807中：若以天台宗之空假中三諦闡釋之，則自空諦觀之，本末皆為真空；自假諦觀之，本末皆為妙假；自中諦觀之，本末皆為中道法界。是知此本末究竟平等之三諦即為實相，而前九種如是則為「諸法」；兩者合之，即天台宗以十如是闡釋諸法實相性空真如之要理。)

隨類釋，束十法為四類：一、三途。二、三善。三、二乘。四、菩薩、佛。

- 一、三途以表苦為相，定惡聚為性，摧折色心為體，登刀入鑊為力，起十不善為作，有漏惡業為因，愛取等為緣，惡習果為果，三惡趣為報，本末皆癡為等。(妙玄上冊P.186，作四趣)
- 二、三善表樂為相，定善聚為性，升出色心為體，樂受為力，起五戒十善為作，白業為因，善愛取為緣，善習果為果，人天有為報，應就假名初後相在為等也。(妙玄上冊P.194，作人天)
- 三、二乘表涅槃(無餘)為相，解脫(法樂)為性，五方(或為色餘者為心)為體，無繫(擇滅離於三界繫)為力，道品為作，無漏慧行為因，行行為緣，四果為果，既後有田中不生，故無報云云。(但九無十)
- 四、菩薩佛類者，緣因為相，了因為性，正因為體，四弘為力，六度萬行為作，智慧莊嚴為因，福德莊嚴為緣，三菩提(應化菩提，報佛菩提，法佛菩提)為果，大涅槃為報云云。(佛界離合，約位見文句上P.512，須者往檢)

“以不談三諦，顯理不盡。”妙玄會本止觀版上冊P177；佛陀版上冊P186。

妙玄：天台師云，依義讀文，凡有三轉。一云，是相如，是性如，乃至是報如。二云，如是相，如是性，乃至如是報。三云，相如是，性如是，乃至報如是。若皆稱如者，如名不異，即空義也。若作如是相，如是性者，點空相性，名字施設，遷迤不同，即假義也。若作相如是者，如於中道實相之是，即中義也。（續約假雖有遷迤之言，但是約空論假。）（遷迤一，曲折綿延貌。）分別令易解，故明空假中。約如明空，一空一切空；點如明相，一假一切假，就是論中，一中一切中。非一二三，而一二三；不縱不橫，名為實相。唯佛與佛，究竟此法。

“不明十界，攝事不周。”

如9-4，隨類釋中東十法為四類，一、三途，二、三善，三、二乘，四、菩薩、佛。

“若非十如，因果不具。”

如9-4，四類中皆具明因果。

“無三世間，依正不備。”

大論：三世間。大論卷七十，大25 P546中：“世間有三種。一者五衆世間，二者衆生世間，三者國土世間。

佛光：P539中：三世間：(1)五陰世間，此世間之(乃？)衆生能成之法，其色受想行識等五蘊各各差別。(2)衆生世間，又作假名世間，指五蘊所成之假名之衆生各各差別。(3)國土世間，又作住處世間，此世間之(乃？)衆生所依之住處國土各各差別。

止觀輔行會本，止觀版中冊P937；佛陀版中冊P298。

輔行：明(十種五陰)皆具十如(見參資9-4止觀文)。十如祇是法華實相(經、方便品、大9、P5下：“唯佛與佛，乃能究竟諸法實相。所謂諸法如是相，如是性，如是體，如是力，如是作，如是因，如是緣，如是果，如是報，如是本末究竟等。)權實正體，亦是車體(見譬喻品)，亦寶所體(見化城喻品)。今(不思議)境是體，是故須明，故經云“諸法實相，所謂諸法如是相等”。既云“諸法”，故實相即十；既云“實相”，故十即實相。於一念心，不約十界，收事不偏；不約三諦，攝理不周；不語十如，因果不備；無三世間，依正不盡。

止觀輔行會本，止觀片版上冊 p309；佛陀版上冊 p359。

止觀：明四運者，夫心識無形不可見，約四相分別，謂未念、欲念、念、念已。未念，名心未起，欲念，名心欲起，念，名正緣境住；念已，名緣境謝。若能了達此四，即入一相無相。

輔行：運者，動也，從未至欲，從欲至正，從正至已，故通云動也。常為九界四心所載，故名為運。今攝九運，令入佛運；仍觀佛運，不出九運。又為世人多謂生心為妄須觀，滅心非妄，都不觀之，謂為無生，謬之甚也！世習禪者皆觀無生，不知無生為在何處？為先有耶？為先無耶？先有則已證無生；先無如何名觀？若知九界而為觀境，則菩薩界已起未起尚須觀察，況復餘耶？今言已未，約緣內外有心無心，有心無心從來有漏，豈容據此判生無生，如人防火，一切俱防，若但防發，不防未發，必為未發之火所燒！觀已未心，實為防於欲生、正生、無生觀人，但知觀於正起之心，令心不起；不知觀於未起之心！心體本無，無既本無，起亦非起，此對人間六塵起滅生無生心。如此滅心尚不自識，況識欲色、無色等心？況復析体及偏小等？圓無生心尚須觀察，況復餘耶？今文云，能了此四，即入無相，若是次第觀十四運，名思議境，能達九界即佛法，名不思議。仍須發心乃至離愛，方成一家入道之相。言一相無相者，九界四相皆不可得，名為一相，一相自無名為無相。

止觀：問未念未起，已念已謝，此二者無心，無心則無相，云何可觀？答：未念雖未起，非畢竟無。如人未作作，後便作作，不可以未作作故便言無人。若定無人，後誰作作？以有未作作人，則將有作作。（問下料簡，如人下譬）

輔行：作與不作，自約前事，事雖有無，人不可滅。作作者，作所作事，名為作作。

止觀：心亦如是，因未念故，得有欲念；若無未念，何得有欲念？是故未念雖未有，不得畢竟無念也。（心亦下，合）

輔行：念與未念，自約前緣，緣雖有無，心不可滅；心既不滅，因茲廣能起一切心，是故觀之不令緣惑。惑即九界，觀入佛心。

止觀：念已雖滅，亦可觀察。如人作竟，不得言無；若定無人，前誰作作？念已心滅，亦復如是，不得言永滅；若永滅者，則是斷見，無因無果！是故念已雖滅，亦可得観。

華嚴經探玄記，佛陀版上冊 P478、479：

經：心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。  
記：偈上半明畫師巧心，喻能變識，無住為本，故難思也。下半顯所現畫色，喻所變相，各從心現，無體可相知。後半畫師不知此畫皆從心現，喻諸衆生迷自心量。  
經：如心佛亦爾，如佛衆生然，心佛及衆生，是三無差別。  
記：明心起佛中：“如心佛亦爾”，將凡類佛，如心造凡，作佛亦爾，皆從心起。“如佛衆生然”，將佛類凡。下二句會以顯同。謂心作佛，心佛無別；心作凡夫，心凡無別。能所依同，故云無別也。又釋：此是結勸修學中融結本末。本末有三：一唯本，謂真理，以就性淨本覺。見大乘起信論述記，佛陀版 p82；疏記會闡 p326。  
佛光 p223 中：本覺之真如，遠離一切染法，具足一切性德，體相二大為內熏之因，用大為外緣之資，稱為性淨本覺。二唯末，謂所變衆生。三俱，謂能變之心，以依真能變故。此三緣起，融通無礙，隨一全攝餘性不異，故云無差別也。

唐譯華嚴經卷十九，大正 P102 上，疏論纂要，和裕版第三冊 p2532, p2534：

經：心如工畫師，能畫諸世間，五蘊悉從生，無法而不造。  
疏：心者，即總相之心也。諸世間者，即蘊界處，故云無法不造。  
經：如心佛亦爾，如佛衆生然，應知佛與心，體性皆無盡。  
疏：謂如世五蘊，從心而起造，諸佛五蘊亦然。如佛五蘊餘一切衆生亦然，皆從心造。然心是總相，悟之名佛，成淨緣起；迷作衆生，成染緣起。緣起雖有染淨，心体不殊。佛果契心，同真無盡，妄法有極，故不言之。  
鈔：“然心是總相者，法界染淨萬類萬法，不出一心，是心即攝一切世間出世間法，故名總相。然總說十法界中，六道為染，四聖為淨。”佛果契心者，上有三法而但說心與佛二法無盡，不言衆生者，謂衆生有盡故。心即總（相之）心，以真為體，本自不盡；佛果契心，始本無二，同一圓覺（圓滿之覺性，就因稱為如來藏，就果則稱圓覺，就體而言，則稱一心。），故亦無盡。（衆生則）迷真起妄，無始有終，不言無盡。

疏：若依舊譯云，“心佛與衆生，是三無差別”。則三皆無盡，無盡即是無別之相。

鈔：“若依舊下，會晉譯，則三皆無盡，而二經互闕，唐顯衆生晉闕無盡。

疏：應云：心佛與衆生，體性皆無盡。以妄本真，故亦無盡。

○妙玄會本，止觀版上冊 P172；佛陀版上冊 P180。

妙玄、南岳師舉三種（妙法），謂衆生法、佛法、心法。釋籤：初衆生法妙：如經（方便品，大9P1上），為令衆生，開示悟入佛之知見。若衆生無佛知見，何所論？當之佛之知見，蘊（蓄藏）在衆生也。又經（法師功德品，大9P47下），但以“父母所生眼”，即肉眼，徹見“內外彌樓山”，即天眼；洞見諸色，而無染著（經：以是功德，莊嚴六根，皆令清淨），即慧眼；見色無錯謬（經：悉見三千界---其中諸衆生，一切皆悉見。），即法眼。雖未得無漏，而其眼根清淨，若此，一眼具諸眼用，即佛眼。此是今經明衆生法妙之文也。

○妙玄會本，止觀版上冊 P174；佛陀版上冊 P183。

妙玄、佛法妙者，如經（方便品，大9P6下），“止不須說，我法妙難思”。佛法不出權實，“是法甚深妙，難見難可了。一切衆生類，無能知佛者”（方便品，大9P5下），即實智妙也。“及佛諸餘法，亦無能測者”（方便品，大9P5下）即佛權智也。如是（權實）二法，“唯佛與佛，乃能究竟諸法實相”（經，方便品大9P5下），是名佛法妙。

妙玄、心法妙者，如“安樂行”中（經，安樂行品，大9P37下），“修攝其心，觀一切法，不動不退”。又一念隨喜等。

釋籤：初引“安樂行”中，既云，觀一切法，不為生死所動，不為煩惱所退，以煩惱生死，是法界故。（法界，佛光 P3369 上，為諸法實相十三名之一。十二名即真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定法住、實際、虛空界、不思議界。）又一念隨喜等者，即觀行位初。（經分別功德品，大9P45 中：“又復如來滅後，若聞是經，而不毀訾，起隨喜心，當知已為深信解相”。）祇於貪瞋一念心起，體即權實，隨順三諦，故云隨喜。是故隨喜，名心法妙。

○妙玄會本，止觀版上冊 P175；佛陀版上冊 P184。

妙玄、今依三法，更廣分別。若廣衆生法，今經用十法，攝一切法；所謂諸法如是相，乃至如是本末究竟等。一法界具十如是，十法界具百如是，又一法界具九法界具百法界，千如是。末為五差，一惡、二善、三二乘、四菩薩、五佛。判為二法，前四是權法，後一是實法。（籤：且依九界為權，佛界為實。）（別解十如是略，參閱 9-4 止觀釋文）。

○妙玄會本，止觀版上冊 P210；佛陀版上冊 P221。

妙玄、廣明佛法者，佛豈有別法？祇百界千如是佛境界。唯佛與佛，究竟斯理。（籤：當知三法祇是不思議廣大法界。）廣釋心法者，前所明法，豈得異心？但衆生法太廣，佛法太高，於初學為難。然心佛及衆生，是三無差別者，但自觀己心則為易。（籤：應了此“性”，具足佛法及衆生法，雖復具足心性冥妙，不一不多。以心性觀，則似可見。若以衆生及佛而為觀者，則似如不遠。衆生及佛不出於心，故無差別，名心法妙。是故結歸三無差別，方名為妙。）

四明十義書卷下，大46P846上：第六，不休心法之難。

- △ 予昨於詰難書內，立心佛衆生，依正諸法，隨緣則諸法皆事，不變則諸法皆理。故引金鉢（金剛鉢，湛然大師述，大46P782下）云：真如是萬法由隨緣故；萬法是真如，由不變故。是知，無可偏約理釋心，偏以事釋生佛諸法。立此義者，蓋由上人師祖已降，皆謂心獨是理，生佛諸法唯是於事故。妄認談於真性便是觀心，遂不分心佛高下、觀境難易。（妙玄止觀上冊P212，佛陀上冊P223，前所明法，豈得異心？但衆生法太廣，佛法太高，於初學為難。然心佛及衆生是三無差別者，但自觀己心則為易。釋鑑言前所明法者，祇衆生法、佛法，不出於心，故先示之。）
- △ 然示珠指（山外派源清作“十不二門示珠指”，已失傳。）解於三法，只得心法生佛之義，全不得彼衆生生佛、彼諸佛生佛。所以釋云：佛名真覺，生名不覺，心即生佛之心，非離生佛外別有心為生佛之本。經示本末因果不二，故云三無差別耳（佛名下示珠指文）。豈非謂心是非迷非悟之真心（心唯屬理），此心迷則為生，悟則名佛，此則只得一（類？）人心法生佛少分（以唯知“事造生佛”不知“理具生佛”二造雙明方名全分。）殊不識法界有情，十方諸佛、生佛之全分！因嗟珠指棄於大海，而取一漚；所得者如芥上土，所失者如大地土。
- △ 故指要（鈔）斷云：心造之義尚虧，無差之文永失！（大46P709上）。以我一念心法，及一切衆生、十方諸佛，各各論於事造，人人說於理具，而皆互具互攝，方名三無差別。若謂己心迷則成一切衆生，己心悟則成十方諸佛者，豈可一人悟則令一切衆生皆成佛耶？（不論理成，而說事成也）若爾者，釋如觀心久悟，我輩那作凡夫耶？又豈可一人迷則令十方諸佛皆作衆生耶？以我獨猶迷故，釋迦重作凡夫，無有是處！故知珠指辨心法，尚自不足；生佛各有二造，全然不識也。又復，心法局在於理，殊無事理相即之義。

輔宏記P1797七行：“又指要云，是則三法各具二造，方無差別。”十不二門指要鈔卷上，大46P708下：

- △ 經偈云，心如工畫師，造種種五陰，一切世間中無法而不造。如心佛亦爾，如佛衆生然，心佛及衆生是三無差別。輔行釋云（會本止觀中冊P932；佛陀中冊P292。），心造有二種，一者約理，造即是具。二者約事，即三世變造等。心法既有二造，經以心例於佛，復以佛例於生，故云如心佛亦爾，如佛衆生然。是則三法各具二造方無差別。故荆谿云（輔行止觀中冊P932；佛陀中冊P292）：不解今文，如何銷偈心造一切三無差別？何忽獨云心造諸法得名因邪？據他所釋心法是理，唯論能具能造；生佛是事，唯有所具所造，則心造之義尚虧，無差之文永失矣！

9—9之1  
107·8·5·

佛光大辭典 三劃 山

國宗教當局承認其合法性。山迪阿輸克被稱為「雕塑運動」，目的是要對泰國佛教進行重新雕塑，使之回到佛教的精神本質及原始要旨，在現實的社會環境裡，以道德訓練為中心的方法，重新建立一種信仰體系及文化體系。

**【山家】** 即指住於山中之師主或其門徒。在中國，天台宗之智顥大師久住天台山，天台宗之四明知禮久住四明山，各於所住之山演布法義，高唱天台之學，故皆稱為山家。又如山家義苑、山家緒餘集、山家教典志等諸書中之「山家」一詞即指天台宗或天台家。

在日本，山家一詞，特指日本天台宗之開祖最澄，此外亦泛指比叡山一派之門風。例如最澄有「山家大師」之稱，天台法華宗年分學生式又稱山家學生式，合壇灌頂記又稱山家灌頂

記，天台法華宗傳法偈又稱山家傳法偈；圓頓菩薩戒又稱「山家律」。

**【山家山外】** 指中國天台宗之山家派與山外派。即北宋初年，以四明知禮等為主之天台正統派，是為山家派；對此而貶稱慶昭、智圓等之錢塘派為山外派。由於唐末天下戰亂頻仍

，天台宗之典籍大多散佚，其後又自朝鮮、日本逆輸回有關之天台典籍，乃造成九、十世紀天台學復興之盛況，然由於對原籍看法不一，遂導致觀點之歧異。

(山家) ——————  
國清宗昱 ——————  
寶雲義通 ——————  
四明知禮 ——————  
淨覺仁岳 ——————  
慈雲遵式 ——————  
寶山善信 ——————  
清、靈光洪敏 ——————  
源清之弟子有梵天慶昭、孤山智圓、慶昭復有永福咸潤、永嘉繼齊等弟子。此即山外派之系統。而於山家派，義寂之門下有寶雲義

兩派之對抗，起於對天台宗智顥大師之金光明經玄義廣略二本真偽問題之論爭，廣本有「觀心釋」一章，略本則無。兩派之分裂，肇始於五代之末，其時天台宗第十一祖高論清竦之門下有螺溪義寂、浙江志因、志因之弟子為慈光晤恩、晤恩之弟子有奉先源

清、靈光洪敏、源清之弟子有梵天慶昭、孤山智圓、慶昭復有永福咸潤、永嘉繼齊等弟子。此即山外派之系統。而於山家派，義寂之門下有寶雲義

螺溪義寂 ——————  
國清宗昱 ——————  
寶雲義通 ——————  
四明知禮 ——————  
淨覺仁岳 ——————  
慈雲遵式 ——————  
寶山善信 ——————  
清、靈光洪敏 ——————  
源清之弟子有梵天慶昭、孤山智圓、慶昭復有永福咸潤、永嘉繼齊等弟子。此即山外派之系統。而於山家派，義寂之門下有寶雲義

螺溪義寂 ——————  
國清宗昱 ——————  
寶雲義通 ——————  
四明知禮 ——————  
淨覺仁岳 ——————  
慈雲遵式 ——————  
寶山善信 ——————  
清、靈光洪敏 ——————  
源清之弟子有梵天慶昭、孤山智圓、慶昭復有永福咸潤、永嘉繼齊等弟子。此即山外派之系統。而於山家派，義寂之門下有寶雲義

螺溪義寂 ——————  
國清宗昱 ——————  
寶雲義通 ——————  
四明知禮 ——————  
淨覺仁岳 ——————  
慈雲遵式 ——————  
寶山善信 ——————  
清、靈光洪敏 ——————  
源清之弟子有梵天慶昭、孤山智圓、慶昭復有永福咸潤、永嘉繼齊等弟子。此即山外派之系統。而於山家派，義寂之門下有寶雲義

通、國清宗昱、義通之弟子有四明知禮、慈雲遵式、寶山善信。知禮復有廣智尚賢、神照本如、興教梵臻、廣慈慧才、淨覺仁岳等弟子。如上頁表所示：

兩派之筆戰波瀾，先是山外派之晤恩作「發揮記」一書，以「觀心釋」乃後人附加，而專解釋略本，其門弟源清、洪敏亦造難詞二十條，同奉此說，否定廣本之觀心釋。時有善信者，致書四明知禮，請其撰文對評三十條難詞，知禮乃作扶宗釋難，指摘二十條難詞之說。源清門下二傑慶昭、智圓合作辨訛一書，以扶助發揮記。知禮又撰問疑書以詰辨訛之說，慶昭亦以「答疑書」回覆之。知禮更作「詰難書」，慶昭則著直義書轉申其意。知禮又以問疑書責難之，踰年未獲答書，知禮乃以覆聞書催促之。慶昭於是撰釋難記以為解說。如此返復五

回，其間共歷七年。景德三年（1006）

），知禮綜括前後千度往返論文之文

義，而作十義書。翌年，慶昭亦作答

十義書以對抗之，知禮更撰觀心二百

問反詰之，又半餘年，智圓撰光明玄

表微記，復以「四難」，否認廣本之

「觀心釋」。翌年，知禮作光明玄拾

遺記，論破智圓之說。自晤恩否認廣

本至知禮論破「四難」，前後四十

年，其間之爭議論點雖多分歧，然其

主題乃在就觀心之境而諍其真妄。

山家派主張「妄心觀」，謂觀心由

的在轉凡心而實現理心，應修圓觀之

直接對象為日常起滅之剝那心。真性

理心本非對象性之物，故不為觀察之

對象，能成對象者只有無明妄心。即

此妄心，方能觀三諦之妙理。

山外派則主張「別理隨緣」

之思想，故知禮於十一門指要鈔中

立華嚴為別教，主張「別理隨緣」

，山外派反對此說。此外，就智顥之

請觀音經疏所說「理性毒害」問題，

知禮、智圓之間亦有論證。智圓作闡

義鈔，主張「理毒」應消伏，故理毒

乃可斷而非性惡。知禮則作釋消伏三

用章，主張「理毒」提出「理毒即性惡」

論，謂性惡可斷。故知智圓係僅就圓教上立論，知禮則就別圓二教而說。其後慶昭之門人咸潤撰籤疑駁斥知禮，知禮之門人淨覺則著止疑反駁之。又關於觀經疏妙宗鈔所說之「色真心具」說，兩派主張亦異。妙宗鈔乃知禮所撰，其內主張心法與色法同體，皆具有三千，皆為能造能具之總體；山外派之咸潤則作指瑕反對知禮之說，主張心法與色法互異，心法具有三千，為能造能具之總體，而色法不然，僅為所造所具之體。淨覺乃撰抉膜以駁斥咸潤。另就「三千之有相無相」，兩派亦各執一端，山家派主張理事一體，無論理造之三千或事造之三千，皆為「有相」，並有差別現象；山外派則認為理具之三千乃平等而無相，事造之三千始為「有相」，並有差別現象。

自五代末年，山家派計有義寂、義

通、諦觀、遵式、知禮、宗昱、尚賢、本如、梵臻、慧才、仁岳等人；山外派則有志因、晤恩、源清、智圓、慶昭、咸潤、繼齊等人。然知禮門下之淨覺、仁岳，與知禮之法孫神智從義

等，其後又就「觀心觀佛」之觀點，與知禮衝突，而辭其座下，另創新說，時人稱為「後山外」，又稱「雜傳派」；為別於「後山外」，乃將上記所舉之源清、慶昭等之山外派稱為

【山家教典志】全一卷。南宋志磐著。出於佛祖統紀中，專載天台宗慧思、智顥等六十二人的著述目錄，類似正史藝文志。（參閱「山家」1260、「佛祖統紀」3334）

【山家義苑】凡一卷。宋代天台宗僧可觀（1092～1182）撰。收於卍續藏第一〇一冊。本書即在祖述天台宗

山家派四明知禮門下之南屏派，並論述天台宗之要義。內容計有，卷上：

「前山外」。「四明十義書」、「四明尊者教行錄卷二」、「卷三」、「山家緒餘集卷下」、「釋門正統卷五」、「佛祖統紀卷八」、「卷十四」、「天台教學史第四章（慧嶽）」、「宋代天台教理史（李世傑）」（參閱「後山外」4798）

【山家正統派】北宋初天台宗之派別。又名山家派。即北宋初年，以四明知禮等為主之天台正統派。（參閱「山家山外」1260）

闡釋天台教判之外，亦論及觀無量壽經中「五逆謗法」之義，梵網戒疏中之受戒要義，此外對宋代天台宗山家山外之爭論，就佛身常住說、佛性說、事理三千說等問題，而詳述四明知禮、淨覺、仁岳、孤山智圓等諸師之見

解。為有關宋代天台宗之重要論典。

(參閱「山家山外」1260)

**【山家續餘集】** 凡三卷。宋代天台

宗僧善用(7~1241)撰。收於正續

藏第一〇一冊。宋代之天台宗分為山

家、山外二學派。四明知禮之門下以

正統山家派自居，而善用乃山家派中

廣智系之論師。本書即其論集。全書

由教、觀二篇合成，教篇內含：開權

通論、聲聞化源、無量義經同異體論

性惡義等三十一論題；觀篇內含：

觀境真妄論、三千總別義、十種境界

義等八論題。(佛祖統紀卷三十五)

(參閱「山家山外」1260)

**【山家學生式】** 全一卷。曰僧最澄

撰。係培養山家(即天台宗)學生之

制度法典。收於大正藏第七十四冊。

計分天台法華宗年分學生式(六條式

)、勸獎天台宗年分學生式(八條式

)、天台法華宗年分度者回小向大式

(因條式)等三部。對日本南都舊佛

教而言，本書明確地舉出天台宗之修行規定，乃依據大乘戒而宣告一宗獨立之重要經典。

**【山家觀心異論決】** 凡一卷。日本

天台宗僧真道(7~1659)撰。本書

詳述宋朝天台宗山家(山外)說之異

論。內容計分：事理即真、心法觀體

、觀境真妄、三千總別、三昧明體等

五篇。(參閱「山家山外」1260)

**【山海如來】** 又稱山海慧臣在通王

如來。為阿難於當來成佛時之名。據

法華經卷四授學無學人記品所載，無

量過去世前，世尊與阿難同在空王佛

(梵 Dharmaganābhūtārāja)所，

發阿彌多羅三藐三菩提心。因阿難常

樂多聞，並以護持釋迦佛法，護持將

來諸佛法藏，教化成就諸菩薩眾等為

其本願，遂得此一記前。

**【三庚SHIE】** 形容無常逼迫，令人

無可逃避之用語。蓋無常之於諸有情

，如影隨形，其威勢遠過於暴水、猛

風、掣電，縱任逃隱至山林、海底、

空中、市井等處，亦無法分秒避除其

緊密之追逼。據法句譬喻經卷一載：

昔時有四位梵志兄弟，皆得神通，一

日預知七日後皆當命終，遂共議以神

通力逃避之，一人入於大海，一人鑽

入須彌山山腹，一人轉舉於空中，一

人入於大市中，然七日之後，無常逼

及，此四梵志終不免一死。故經論中

常以「山海空市」比喻無常之逼迫。

**【婆羅門避死經】** (參閱「婆羅門避

死經」5634)

**【山海慧苦薩經】** 全一卷。著譯者

不詳。又稱阿彌陀佛覺諸大乘觀身經

。收於大正藏第八十五冊。主要宣揚

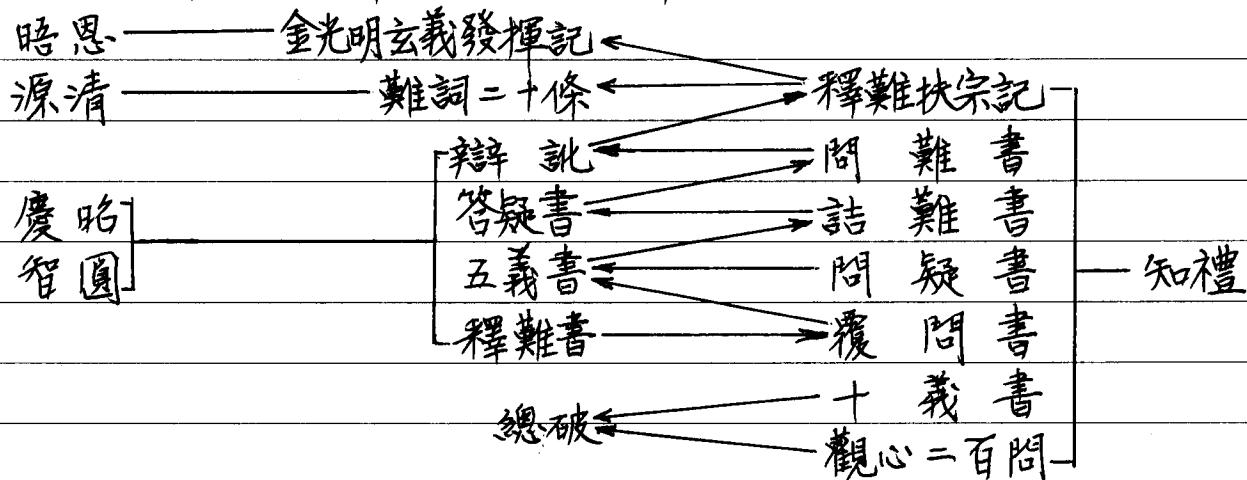
阿彌陀佛淨土及三皈依等思想。內容

佛光 P1710下；佛光 P5512中；天台教學史 P253 ~

佛光：四明十義書，凡二卷。宋代四明知禮（960~1028）撰。收於大正藏第四十六冊。天台大師智顥所撰述之金光明經玄義，在唐末五代之動亂後流傳有廣略二本，或謂廣本中之十種觀心部分乃後世所增添者，例如慈光暗恩著金光明玄義發揮記一書即持此一主張。

天台教學史 P253：

△ 由於暗恩之“發揮記的問世，而山家派的義通大師，遂著“金光明玄義贊釋”及“金光明文句備急鈔”為之抗辯；繼之，知禮大師也著“釋難扶宗記”強調廣本真撰說的主張，以輔助義通之說。相對之源清（?-997）門下的慶昭（963-1017）、智圓（976-1022）也合著“辨訛”而反擊。知禮大師再寫“問難書”以辯正。隨後，慶昭更撰“答疑書”反駁。知禮大師復寫“詰難書”再加之反難。經七載的往返責難不息，最後（景德四年，1007六月）還是智圓大師請當地的郡守出面調解這場戰，始暫閉了幕！茲以圖示如下：

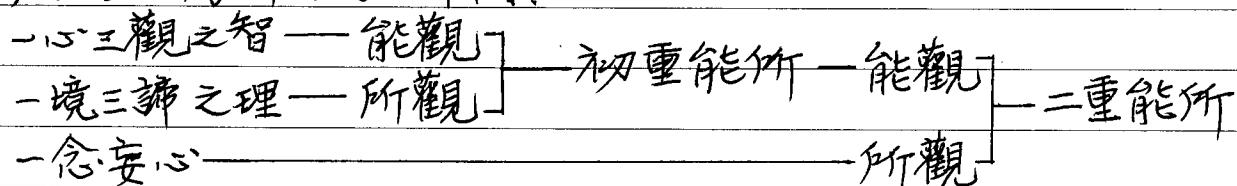


經十餘年之久，智圓大師又著“金光明玄義表徵記”，述及詞鄙、義疏、理乖、事誤等四難而否認廣本。繼之，知禮大師亦著“金光明玄義拾遺記”，再強調廣本真撰說，而推翻“表徵記”，形成了極複雜的論譏史。

△ 源清大師著“十不二門示珠指”，強調“真心觀”；而知禮大師乃作“十不二門指要鈔”，主張“妄心觀、兩重能所、理具事造、別理隨緣”為之反駁。慶昭之弟子繼齊，即著“指濫”以反對。知禮大師又撰“二十問”以伸述正義，尤有元顥則著“徵決”代替繼齊而答復。還有子玄著“隨緣樸”而輔助繼齊、元顥之說。然後，四明門下的淨覺（仁岳）著“十門折難”，對付前三師。所謂別理隨緣的論譏始告終止。（下略）。

十不二門指要鈔詳角年 湛然寺版 P143, 八行:

詳解：兩重能所，初重，以一心三觀為能觀，一境三諦為所觀。次重，合上境觀俱為能觀，一念妄心為所觀。如下圖：



△兩重能所約何義而立？答：初重約圓詮開解而說；次重約立行造修而說。

△止觀一部，其要在乎角年之與行，解則圓解諸法本真；行則立行定境用觀。止觀（止觀版中冊P845；佛陀版中冊P197）、前六重（止觀，止觀版上冊P77；佛陀版上冊P100「今當開章為十：一大意，二釋名，三體相，四攝法，五偏圓，六方便，七正觀，八果報，九起數，十旨歸。」）依修多羅以開妙解，今（第七章正修正止觀）依妙解以立正行。

詳解：(P144) 開妙解於定境之前，用妙觀於定境之後。故知定境用觀，盡在立行文中。立行有二，先定境，後用觀。定境者何？立陰是也。若不立陰，妙觀就何處用？妙境於何處顯？定境修觀，乃是止觀一部綱格，進道要宗。輔行於陰入界境，（止觀會本止觀版中冊P922；佛陀版中冊P282）謂先重明境，即指（陰入界）三科內，（略入界二，就五陰一科；復略四陰）唯取識心。次明修觀，即十法成乘文也。山外（取真心為境）之失可知矣！

詳解：(P146) 須知圓頓行者，正用觀時，的觀現前一念妄心，具三千法，三千即一念，一念即三千，不縱不橫，不前不後。觀之不已，則陰境轉成不思議境矣。不思議境，境即是觀，兩重能所，歷歷分明。以要言之，但觀心是不可思議境，則兩重能所，妙在其中，此義蘊之止觀輔行。

△四明因山外境觀不明，不許立陰入為境，唯觀不思議境，因示之曰，不思議境是能觀觀法，所顯法門，復以兩重能所示之，遂引止觀輔行明文為證。

△詳夫祖師文意，說有次第，用在一心，稱性而觀，絕待而照，焉有初重次重之分？又何得謂之初重約解、次重約行，又何得謂先以不思議觀，觀不思議境為初重？卻合不思議境觀，而觀於（識）陰為次重？義學不可不精究之！

參資 9-9 八行：“然示珠指解於三法，——彼彼諸佛生佛。”

妙玄會本，止觀版上冊 P210；佛陀版上冊 P221。

妙玄：廣明佛法者，佛宣有別法？祇百界千如是佛境界。唯佛與佛究竟斯理。

妙玄會本，止觀版上冊 P212；佛陀版上冊 P223。

妙玄：廣釋心法者，前所明法（一、前止觀版上冊 P176；佛陀版上冊 P185；明衆生法，即十如是，百如是，千如是等。二、前止觀版上冊 P210；佛陀版上冊 P221，明佛法，見上二行廣明佛法之文。）豈得異心？但衆生法太廣，佛法太高，於初學為難。然心佛及衆生，是三無差別者，但自觀己心則為易。

釋籙：衆生及佛，不出於心，故無差別，名心法妙。是故結歸三無差別，方名為妙。

（①妙玄云，衆生與佛，豈得異心，故衆生與佛，亦具二造也。）

（②經云，“如心佛亦爾”者，謂心具二造，佛亦具二造也。“如佛衆生然”者，謂佛具二造，衆生亦具二造也。）

（③是故經結云：“是三無差別”也。）

參資 9-9之3 末十行：“不縱不橫。”

止觀會本 止觀版中冊 P953；佛陀版中冊 P316。

止觀：若從一心生一切法者，此則是縱；若心一時含一切法者，此即是橫。縱亦不可，橫亦不可，祇心是一切法，一切法是心。故非縱非橫，非一非異。玄妙深絕，非識所識，非言所言。所以稱為不可思議境，意在於此。（非一非異者，中觀論疏卷第二本大42 P24上：問，世諦因果云何不一不異耶？答，觀法品云，大30 P24上，衆因緣生法，不即因，不異因，以因果不同，能所二義，何得為一？因名因果，果名因果，云何得異？故稱中道。）

金光明經玄義卷下 大39.P.9中。金光明經玄義拾遺記卷五 大39.P.38下

玄義 次觀心三德金光明者，諦觀一念之心，即空即假即中。即空故，一空一切空，無假無中而不空，空無積聚，而名為藏，藏具足故，名之為德。即假故，一假一切假，無空無中而不假，假攝諸法，亦名為藏，藏具足故，名之為德。即中故，一中一切中，無空無假而不中，中攝一切法，亦名為藏，藏具足故，稱之為德。雖言「一中有無量，無量中有一」，了彼互生起，展轉生非實智者無所畏。當知一不為少，衆不為多，非一非多，不失一多，不可思議。不縱不橫，不並不別，諸佛以即中為體，故名法身；以即空為命，故名般若；以即假為力，故名解脫。一一皆常樂我淨，無有缺減，故稱三德。一一皆是法界，多所含藏，故稱祕密藏。

拾遺記 大師示位雖居五品，能知如來甚深祕藏，即以祕藏為諦為觀，融一切境。今體一念性是三德，即以三德而為三觀，故明三觀一一融攝。三觀之首皆言即者，指一念心即三諦故。初云即空，非即偏空，乃觀一念即圓空也。此空能破三諦相著，故云一空一切空也。言無假無中而不空者，非獨空觀於法破相，假中亦能於法破相，何者？以空破相即真破俗，以假破相即俗破真，以中破相雙遮二邊，此三頓破名畢竟空。空既破相，有何積聚，然具三諦不縱不橫，即祕密藏，此藏具足常樂我淨，名般若德。次云即假，非即偏假，乃觀一念即妙假也。此假能立三諦之法，故云一假一切假也。言無空無中而不假者，非獨假觀能立於法，空中二觀亦能立法，何者？以空立法即俗立真，以假立法即真立俗，以中立法雙照二諦，此三頓立名為妙假。既攝三諦不縱不橫，名祕密藏，此藏具足常樂我淨，名解脫德。次云即中，非即但中，蓋指一念即具德中，此中能妙三諦之法，故云一中一切中也。言無空無假而不中者，非獨中觀於法絕待，空假亦能當處絕待。何者？以空中故真諦絕待，以假中故俗諦絕待，以中中故雙照雙照俱絕對待。此三頓絕名為圓中。既攝三諦不縱不橫，名祕密藏，此藏具足常樂我淨，名法身德。此三德觀列諸句者，但在離於偏破偏立及別觀中，得此竟者，能所既寂，言慮都忘，故得名為不思議觀，如是方顯三德祕藏。二明圓。從一中至無所畏，皆華嚴文所言一者，趣舉一法也，無量者，一切法也。若以三諦收一切法，無有餘也。復於三諦隨以一諦，名之為一，如是一三展轉生起，如示觀文說，有茲觀解。聞一不畏減於三德，聞三不畏增於一實。當知下復以一多而為四句，顯不思議。離縱橫等成祕藏觀。

（經卷五大9.P.423上）

六十華嚴“如來光明覺品”文，探玄記 p.253：「一中解無量，無量中解一，展轉生非三實，智者無所畏。」八十華嚴卷十三，大10P.63上：「一中解無量，無量中解一，了彼互生起，當成無所畏。」疏：由此緣起，成前平等，由前平等，成此緣起。緣起法界，理數常爾，稱斯而見，何所畏哉。」探玄記：「非實者，「非實一，故能攝多；多非實多，故能即一。」