

上接 8-20

經: 善男子,知諸入者名之為門,亦名為苦,是名中智。分別諸入有無量相,悉是諸苦,非諸聲聞緣覺所知,是名上智。

疏: 次知入為門,分別諸入有無量相,云何分別六道六入? 名為入門,亦名會入,眼根色塵,會入有為,乃至意根法塵,會入有為。二乘入者,入無常無我,會入無為。菩薩入者,眼根入施會入檀波羅蜜,乃至意亦如是。眼根入戒忍進禪慧之門,會入諸波羅蜜,乃至意亦如是。諸佛入者,佛眼是入普門,普門入一切法界慈悲喜捨,法界咸應會入薩婆若海,乃至意亦如是。諸經中明六根為寂靜門,平等門,此義甚多。又六道之入,是入苦門,二乘之入,是入不苦門,菩薩之入,入亦樂亦苦門,諸佛之入,入非苦非樂門。

指歸: 眼根入施等者,眼根不著於色,名捨,防貪色之非,名戒,於違順塵不起愛恚,名忍;所觀諸塵念念常與諸波羅蜜相應,名進,不為塵所動,名禪;了塵性空,名慧。餘十一入亦如是也。別教菩薩義也。諸佛下是圓義。佛眼者,雖五眼具足,而從勝受名,如眾流入海,失本名字,四眼入佛眼,無復本名,但稱佛眼。入普門者,唯圓通入實相得普門名,何者,六凡尚不通出三界,何況普耶! 二乘雖通化城,亦復非普。菩薩次第通,亦非普義。唯圓教觀根塵即無相理,能徧十法界三千性相,三諦一時圓通,圓通中道,雙照二諦,獨稱普門,故云入一切法等。法界咸應者,眾生理具,故感諸佛理顯故應;生佛性等,彼彼互融,故觀凡心無非果智,故云會入薩婆若海也。諸經下引證圓義,如央掘經云,眼為寂靜門等,是知三諦圓融名為寂靜,六根互具故名平等。入亦樂亦苦門者,自證入空故樂,化他入假故苦。

經: 善男子,知諸界者名之為分,亦名為性,亦名為苦,是名中智。分別諸界有無量相,悉是諸苦,非諸聲聞緣覺所知,是名上智。

疏: 三知界分性者是名中智,分別諸界有無量相是名上智。云何分別? 六道眼界性分唯見於色,不能聞聲,色界性分但對於眼,不對於耳,乃至境界性分但能知法,不能見聞。法界性分但對於意,不對於眼。二乘界者,眼界性分,但是無常苦空無我,不得常樂。乃至境界性分亦復如是。菩薩界者,菩薩眼界性分,但見色空,不能即空即假即中,乃至境界性分亦復如是。佛諸界者,眼是法界法性性分,即能見色聞聲嗅香別味覺觸知法,即空即假即中,不可思議,具足一切無量佛法。乃至意亦如是。又六道以苦為界,二乘不苦為界,菩薩亦樂亦苦為界,佛以非樂非苦為界。

指歸: 即能見色聞聲等者,此約六根互用。問: 初心云何, 答: 名字觀行,雖無互用之事,而得互用之理。

經: 善男子,知愛因緣能生五陰,是名中智。一人起愛無量無邊,聲聞緣覺所不能知,能知一切眾生所走如是等愛,是名上智。善男子,知滅煩惱是名中智。分別煩惱不可稱計,滅亦如是不可稱計,非諸聲聞緣覺所知,是名上智。善男子,知是道相能離煩惱,是名中智。分別道相無量無邊,所離煩惱亦無量無邊,非諸聲聞緣覺所知,是名上智。(下接 8-22)

上接 8-21

疏: 知愛因緣能生諸陰是名中智。知一切愛是名上智。六道之愛是後陰因緣。二乘之愛五分因緣。菩薩之愛是無等等色,乃至無等等識因緣。諸佛之愛是色解脫,乃至識解脫因緣。

指歸: 是無等等色者,謂無等之位,互相齊等,故云無等等。十地論云:無等者,謂佛比餘眾生,彼非等故。重言等者,此彼法身等故。別教菩薩謂真如妙理,至果方顯,由是滅事取理,慕果行因,故云菩薩之愛,愛即忻慕之心也。

是色解脫等者,即陰見性名五解脫,名字以上,位位咸然。

疏: 知滅煩惱是名中智。知滅煩惱不可稱計,滅亦如是不可稱計,是名上智。凡夫六道亦得有滅,差已還生。二乘之滅,灰斷不起。菩薩自滅,復令他滅。諸佛之滅,滅一切滅,即是法界。

指歸: 凡夫六道亦得有滅者,雖暫滅四趣,生人天中,而復起惡,昇而更沉,名差已還生。或恐六字悞,應云,凡夫外道,即得禪,用世智斷下地惑,故云亦得有滅。禪失惑起,如鬱頭藍子大樹仙人等,名差已還生。若爾前後諸文皆云六道,此何祇在人天耶?答起惑墮惡,自攝餘趣,此為約滅惑義便,故須就外道釋之,後人不曉,因例諸文,改外為六。灰斷不起者,不能出假也。滅一切滅者,二乘雖滅見思,而未滅塵沙;菩薩滅塵沙,而未滅無明;故前諸滅,悉猶是惑。今達無明即法性,徧滅諸惑也。若定約其位,即在初住,三惑俱破,名一破一切破。若約住前,不無此解,達惑法界,何所不收?鹿垢自落,豈是次第人之多僻評計?

疏: 道離煩惱是名中智。分別能離之道無量無邊,是名上智。六道之道,離善之惡,離惡之善。二乘之道,離漏之無漏。菩薩之道,離邊之中。諸佛之道,無離無至,何以故?一切諸法即是佛道故。

指歸: 無離無至者,無二邊可離,無中道可至。以中邊事理,体不二故。何以故下,徵釋上義,諸法即二邊事,佛道即中道理。

疏: 動見修道品,不動見修道品,亦動亦不動見修道品,非動見非不動見修道品。

指歸: 動見下,約四教列出四句,次第對教,顯今佛界是非動非不動修道品也。藏教破見明空名動見。通教即見是空名不動。別教次第故兩亦。圓教即中故雙非。

疏: 是為分別無量四聖諦竟。

指歸: 是為下總結,以四諦一一皆約十界故,故稱無量。能如是知,始稱上智。

瓔珞經卷下, 大24 p1017中; 瓔珞本業經疏卷下, 卅續61冊 p253前上。

經: 佛子, 從灌頂心(十住名灌頂住)進入五陰法性空位, 亦行八萬四千般若波羅蜜, 故名中十行。

疏: 十行中先總明, 進入五陰法性空者, 前十住中得內人空, 此十行位得內法空, 依法空解, 亦行八萬四千法門, 是故通名為中十行。

經: ①始入法空, 不為外道邪論所倒, 入正位故, 名歡喜行。

疏: 始入法空者, 前得人空而猶存法, 今得法空於內無遺, 是故始生歡喜心也。

經: ②得常化一切眾生, 皆法利眾生故, 名饒益行。

疏: 言常化眾生者, 內持戒行, 外導眾生故, 名饒益也。

經: ③於實得法忍心, 無我無我所故, 名無瞋恨行。(華嚴云無違逆行)

疏: 於實得法忍心者, 於法實性得法忍心, 依法忍故得眾生忍, 無我我所, 名無瞋恨也。

經: ④常住功德, 現化眾生故, 名無盡行。(華嚴云無屈撓行)

疏: 常住功德者, 精進無息, 所以常住, 常住不廢, 故名無盡也。

經: ⑤命終之時, 無明鬼不亂不濁, 不失正念故, 名離癡亂行。(華嚴云無癡亂行)

疏: 不失正念者, 依禪定力, 深伏癡亂, 所以臨終不濁, 是故名為離癡亂也。

經: ⑥生生常在佛國中, 生故, 名善現行。

疏: 生生常在者, 由般若力隨順覺者, 所以常在佛土現生, 故名善現也。

經: ⑦於我無我, 乃至一切法空故, 名無著行。

疏: 於我無我者, 依方便力, 巧離二邊, 乃至諸法無所染著, 故名無著也。

經: ⑧三世佛法中, 常敬順故, 名尊重行。(華嚴云難得行)

疏: 常順敬者, 依願度力, 常能隨順三世佛法, 故名尊重也。

經: ⑨說法授人, 動成物則故, 名善法行。

疏: 說法度人者, 依力度動成物軌, 離惡行善, 故名善法也。

經: ⑩二諦非如, 非相非非相故, 名真實行。

疏: 二諦非如者, 非二言下, 如言有二, 故曰非如。所以然者, 以非相非非相故。以非相故, 非如有諦之言, 非非相故, 非如無諦之稱。作如是解, 離虛妄言。以是義故, 名真實行。是依智度以立其名, 與前慧度有何異者? 彼明遣相入空, 以順佛法身義; 此顯亦遣非相涉俗, 離虛妄義, 由是道理, 二度差別也。

文句會本: 止觀版下冊 p1298; 佛院版下冊 p408:

經 (法師品第十, 大9, p31下) 藥王, 若有善男子善女人, 如來滅後, 欲為四眾說是法華經者, 云何應說? 是善男子善女人, 入如來室, 著如來衣, 坐如來座, 爾乃應為四眾廣說斯經。如來室者, 一切眾生中, 大慈悲心是; 如來衣者, 柔和忍辱心是; 如來座者, 一切法空是。安住是中, 然後以不懈怠心, 為諸菩薩及四眾, 廣說是法華經。

句: 修如來室是大慈悲, 若就同體即法身也; 若被眾生即是解脫, 能令眾生會於同體即是般若。修如來衣者, 若就所覆, 即法身也; 若就能覆嚴身, 即寂滅忍也; 若就和光利物, 即解脫也。(坐如來座者) 若就能坐, 即般若也; 若就所坐, 即法身也; 身座冥稱, 即解脫也。又大慈安樂, 即資成(軌); 柔和伏瞋斷惑, 即觀照(軌); 坐座, 即法身(真性軌)。上文(會本下冊 p1270; 佛院版下冊 p379: 經: 以佛莊嚴而自莊嚴, 則為如來肩所荷擔。) 如來莊嚴即衣也。上云如來肩所荷者, 即此座也。擔者, 即擔運, 是入室也。

記: 勸修者(經: 安住是中, 然後以不懈怠心---), 住於三法, 仍勸不懈怠心, 然後說(法)者, 故知此是觀行位中初二位耳(隨喜品、讀誦品), 故勸弘圓經以利於他, 化功歸己, 至相似位, 任運妙音徧滿三千, 不待勸也。於中三法相望, 各各具三。(句中) 初標慈悲。次若就下, 明一中具三(法身、般若、解脫)。雖復各具, 祇是一三, 三尚非三, 豈離為九? 願弘經者觀而弘之, 不觀能弘之心, 焉曉所弘之理? 故佛令入我室, 著我衣, 坐我座。若無三法, 何謂弘經?  
佛光 p591 上: 三軌:

(一) 乃三種軌範之意。天台宗解釋法華經經題之"妙"字時, 說有十妙, 其中有三法妙者即為三軌: (1) 真性軌, 無偽不變之真理性, 即真如實相。(2) 觀照軌, 破迷情顯真理之智慧作用。(3) 資成軌, 助成觀照智用之萬行。(妙玄會本中冊 p248; 佛院版上冊 p695.)

(二) 弘經者之三種軌範, 即慈悲室, 忍辱衣, 法空座, 合稱衣座室三軌。蓋以大慈悲拔苦而予樂, 覆護眾生如室; 以忍辱之行遮蔽眾生之惡障煩惱如衣; 以一切法空自安而安他如座。

佛光 p2568 中: 衣座室三軌:

又作弘經三軌。指弘傳法華經者所應遵守之三種軌則。衣座室乃三種譬喻, 以如來之衣譬喻柔和忍辱之心, 如來之座譬喻一切法空, 如來之室譬喻利益一切眾生之大慈悲心。故依此三軌, 初發菩提心之法師不因毀譽迫害等而動念, 是為忍辱之衣; 離執著, 是為法空之座; 願利益眾生, 是為慈悲之室。此三軌之德廣大, 相當於佛之三身。忍辱心能空二邊之情, 遮遣自他之諍, 故為法身; 諸法空為般若之智德, 故為報身; 大慈悲室為解脫自在之德, 故為應身。

妙玄會本止觀版中冊 p65; 佛院版 p502:

妙玄: 慧聖行者, 謂四種四諦慧云云。

釋籤: 今此四四諦, 雖並在別教, 既約生滅等四豎判一教, 別教菩薩即此自行而用化他, 故十行中橫辨此四, 全為利物, 所以四相各附彼教而為相狀。(四種四諦相狀, 見玄籤會本止觀版中冊 p66 至 p76; 佛院版上冊 p503 至 p514; 妙玄文)

止觀輔行會本止觀版中冊 p1320; 佛院版中冊 p702:

止觀: 問通別上根, 能入空出假, 與圓何異?

輔行: 問者, 通別上根, 初心之時, 即能入假, 當知即假復能入空, 是則空假 = 觀相即, 與圓空假相即何別?

止觀: 答, 通人出入, 不能即中; 別人次第出入, 不能一心; 圓人一心出入, 亦能別出入。

輔行: 答中, 列出三人不同: 通人雖即正出假時, 似即入空, 此教始終不能入中, 故知不同圓教相即。別人雖亦初心出假, 復即入空, 教體終須先空, 次假習佛法備, 後方修中, 故名次第。故此兩教, 與圓永乖。況復初心, 空假並用, 一往似即, 二俱未滿; 縱帶此空, 即十界假, 既無法性, 的非圓融, 何須難云與圓何別? 從圓人去, 辨圓異別。而言一心亦能作別者, 謂勝能兼劣, 能別能圓。

讀教記卷七, 正續 43 冊, p723 上, 新文豐版。

記: 北峯 (佛光 3147 上, 宗印 1148 ~ 1213, 南宋僧, 號北峯, 習天台教觀, 門人有古雲元粹, 佛光法照等, 法華經三大部讀教記二十卷即法照所撰。) 師曰, 良以別教迷中重故, 不能頓修中道之觀, 遂使如來說此一教始終次第, 邊居中外, 破九顯一, 機緣稟之, 依教起行, 於十行中, 自既未能圓修, 安能為他圓說? 住行猶迷自行化他, 皆須斷九, 考之文理, 只是但中。故雜編云, 十向圓修, 可由實道, 十行無作, 且順權方。良以修中之位已深, 出假之位尚淺。位深故知昔日化他無非妙行; 位淺故知將來自行亦是但中。不應以實難權, 以他妨自。

輔宏記 p1697 三行: "雜編五齒。" 佛祖統紀卷 = 十一, 大 49 p241 中, 下

法師仁岳 (淨覺), 著義學雜編六卷。(統紀謂, 淨覺初聞法智之化, 往依為學, 後謂所學皆非, 抗辯不已, 前輔之而後叛之, 故置之雜傳。)

瓔珞經卷下，大24p1017下； 本業經疏卷下，卅續61冊p253後上。

經:	①常以無相心中，常行六道而入果報，不受而受諸受，迴易轉化，故名救護一切衆生離衆生相迴向。
疏:	常以無相心者，離衆生相義，常行六道者，救護衆生義也。
經:	②觀一切法但有受，但有用，但有名，念念不住，故名不壞迴向。
疏:	觀一切法但有受等者，釋不壞義，不憎假名而不住故，但有受者是觀受假，但有用者是觀法假，但有名是觀名假，是三假義。
經:	③三世諸佛法，一切時行，故名等一切佛迴向。
疏:	三世諸佛法一切時行者，依教遍趣，故言等行，是釋等一切佛義也。
經:	④以大願力，入一切佛國中，供養一切佛，故名至一切處迴向。
疏:	入一切佛國土者，即是至一切處義也。
經:	⑤以常住三寶授與前人，故名無盡功德藏迴向。
疏:	以常住三寶授與前人者，於一心內蘊三寶德，恒授與人而無窮盡，即是無盡功德藏義也。
經:	⑥習行相善，無漏善而不二，故名隨順平等善根迴向。
疏:	言行相善者，涉事化物之行，無漏善者，忘相觀空之解，解時不壞假名，行時不失空解，如是習行不相違背，故言隨順平等善根也。
經:	⑦以觀善惡，父母無二，一相一合相，故名隨順等觀一切衆生迴向。
疏:	缺。
經:	⑧常照有無二諦，一切法一合相，故名如相迴向。
疏:	一切法者，有諦差別；一合相者，無相平等，平等是如，故曰如相也。
經:	⑨以諸法無二，般若無生，二諦平等，過去一合相，現在一合相，未來一合相，故名無縛解脫迴向。
疏:	諸法無二者，不著所取之境，般若無生者，不著能取之智，不著能所，是無縛義，有無平等，三世一合，是解脫義也。
經:	⑩覺一切法第一義諦，中道無相，一切法皆一照相，故名法界無量迴向。
疏:	覺一切法第一義諦者，是釋法界義，中道無相，一切法皆一照相者，釋無量義。
經:	佛子是三十心，義釋無量無邊，非一切凡智所能思量，十方諸佛一切菩薩之所遊路。
疏:	是三十心以下，總結三賢位也。

○法華經化城喻品第七. 大9 p25下: 文句會本止觀版中冊p117; 佛院版下冊p285:

經: 比丘當知, 如來方便深入衆生之性, 知其志樂小法, 深著五欲, 為是等故, 說於涅槃是人若聞則便信受。譬如五百由旬, 險難惡道曠絕無人怖畏之處, 若有多衆, 欲過此道, 至珍寶處。有一導師, 聰慧明達, 善知險道通塞之相。將導衆人, 欲過此難。所將人衆, 中路懈退, 白導師言, 我等疲極, 而復怖畏, 不能復進, 前路猶遠, 今欲退還。導師多諸方便, 而作是念, 此等可愍, 云何捨大珍寶而欲退還? 作是念已, 以方便力, 於險道中過三百由旬化作一城, 告衆人言, 汝等勿怖, 莫得退還, 今此大城, 可於中止, 隨意所作。若入是城, 快得安穩。若能前至寶所, 亦可得去。是時疲極之衆, 心大歡喜, 歎未曾有, 我等今者, 免斯惡道, 快得安穩。於是衆人前入化城, 生已度想, 生安穩想。爾時導師, 知此人衆, 既得止息, 無復疲倦, 即滅化城, 語衆人言, 汝等去來, 寶處在近, 向者大城, 我所化作為止息耳。

○止觀輔行會本, 止觀版下冊p149; 佛院版下冊p14:

止觀: 今明五百由旬者, ①約生死處所, 謂三界果報為三百; 方便有餘土(為四百), 實報無礙土(為五百)。是為五百由旬處所。(輔行: 約生死者, 五百皆是生死故也, 是故不以寂光對於五百。) ②約煩惱者, 所謂見諦惑為一百, 五下分(身見, 戒取, 疑, 貪, 瞋)為二百, 五上分(掉舉, 慢, 無明, 色染, 無色染)為三百, 塵沙為四百, 無明為五百。 ③約觀智者, 空觀智知三百, 假觀智知四百, 中觀智知五百。

○大論卷六十六, 大25 p526中:

論: 若人欲過險道, 險道者即是世間, 百由旬者是欲界, 二百由旬者是色界, 三界由旬者是無色界, 四百由旬者是聲聞辟支佛道。復次, 四百由旬是欲界, 三百由旬是色界, 二百由旬是無色界, 百由旬是聲聞辟支佛。欲出者, 是信受行般若波羅蜜人。

○止觀輔行會本, 止觀版下冊p148; 佛院版下冊p13:

止觀: (大)論(六十六)有二文, 初以二乘為四百而止, 不作五百, 後文以二乘為一百。今通之: 論明通(教)意, 通(教)家以真諦為極, 過三界已, 未破化城, 但入涅槃, 即指涅槃為四百耳。而復以二乘為一百者, 更明出假菩薩, 從空出假, 非涅槃為一百, 入三界為三百。

輔行: 菩薩摩訶薩, 當知不畏墮於二地(二乘乃至三界), 是過四百, 近菩提城。論文無五百之言者, 既云通意, 過於四百曠野, 近菩提城, 城即五百。(今通之下)即是今家判於論文, 但屬通義, 是故但以二乘對於四百, 菩薩至此, 與二乘齊。仍約鈍根未見中者, 是故不明五百由旬。故指三乘共得解脫, 名為涅槃(四百)。

○妙玄會本, 止觀版中冊p247; 佛院版上冊p693:

妙玄: 別教十住破見思, 是行三百由旬。十行破塵沙為四百。十迴向伏無明為五百。十地斷無明, 此分見中道, 即為寶所也。圓教六根清淨時, 是行四百。破無明入初住, 是行五百。二乘聞經破無明惑, 開佛知見, 得記作佛者, 即是決了諸粗位, 過五百由旬, 來入初住, 即是妙位之始。

大經卷十三，大12p690上；大經疏卷十六，大38p134下；涅槃經疏三德指歸卷十一，世續58p373前下。

經：迦葉菩薩白佛言，世尊復以何義名為聖行？善男子，聖名諸佛世尊，以是義故名為聖行。世尊若是諸佛之所行者，則非聲聞緣覺菩薩所能修行。善男子，是諸世尊安住於此大般涅槃，而作如是開示分別演說其義，以是義故名曰聖行。聲聞緣覺及諸菩薩如是聞已，則能奉行，故名聖行。善男子，是菩薩摩訶薩得是行已，則得住於無所畏地。善男子，若有菩薩得住如是無所畏地，則不復畏貪恚愚癡生老病死，亦復不畏惡道地獄畜生餓鬼。善男子，惡有二種，一者阿修羅，二者人中，人中有三種惡，一者闍提，二者誹謗，三者犯四重禁。善男子，住是地中諸菩薩等終不畏墮如是惡中，亦復不畏沙門婆羅門外道邪見天魔波旬，亦復不畏受二十五有，是故此地名無所畏。  
(=二十五有，見輔宏記P553-行)

疏：釋地義，此文與十地經合，彼解初地離五怖畏，今文亦然。在名小異，意義則同。不畏貪恚下，無不活畏無死畏。不畏惡道下，無惡道畏。惡有二種下，無惡名畏。亦復不畏沙門下，無大眾威德畏。無死畏即常，無不活惡道畏即樂，無惡名畏即淨，無大眾畏即我。具四德，無五怖，是故此地名無畏地。

指歸：今文亦然者，彼此皆在初地，故用彼義以消此經。在名小異者，不畏惡道其名全同，餘四小異，如彼名不活畏此云不畏貪恚等。疏無不活畏無死畏者，經云不畏貪恚癡是無不活畏，以世人貪求利養，以資生活，得喜失嗔，故不畏三毒即無不活畏也。經云不畏生老病死，是無死畏，初地菩薩已出二死故。無惡道畏者，尚不墮二乘惡道，況有分段惡道畏耶？無惡名畏者，真智顯發，終無修羅好諍、闍提謗大犯重之惡名也。無大眾畏可解。

華嚴經卷三十四，大10p181中；華嚴經疏卷三十三，大35p759下。

經：(初地菩薩)遠離一切怖畏毛豎等事，故生歡喜。何以故？此菩薩得歡喜地已，所有怖畏悉得遠離，所謂不活畏惡名畏死畏惡道畏大眾威德畏如是怖畏，皆得永離，何以故？此菩薩離我想，尚不愛自身，何況資財，是故無有不活畏。不於他所希求供養，唯專給施一切眾生，是故無有惡名畏。遠離我見，無有我想，是故無有死畏。自知死已，決定不離諸佛菩薩，是故無有惡道畏。我所志樂，一切世間無與等者，何況有勝？是故無有大眾威德畏。菩薩如是遠離驚怖毛豎等事。

疏：△以五怖畏是初地障，得初地時法爾離故。又離此即是此地利益，翻畏名喜。  
△經不愛自身，何況資財，是離不活因，則反顯愛身資財是不活畏因。  
△又此離因即是能治，其怖畏因即是所治。  
△不活與死二相何別？懼無資緣身不存於朝夕，名不活畏。懼其因盡正捨報時名為死畏。  
△死約愛於善道，懼捨身故；惡道畏者，憎於惡道，懼得彼身故。



金光明經玄義卷上,大39, P3上; 金光明經玄義拾遺記卷二,大39, P20上;

玄義: 初明三德相者,云何三?云何德?法身、般若、解脫是為三;常樂我淨是為德。

法者,法名可軌,諸佛軌之而得成佛。故(大)經(卷四,大12, P627下)言,諸佛所師所謂法也。

身者聚也,一法具一切法,無有缺減,故名為身。(大)經(卷=十四,大12, P764上)言,我身即是一切眾生真善知識。當知身者聚也。

記: 以軌釋法,深廣法性孰不軌之?但由九界雖軌而違,故於法身而成苦道;諸佛順軌能於苦道而成法身。以聚釋身者,一色一香無非中道,一切趣一,一切皆然,名之為聚。一切眾生等者,良由佛身具一切法,一切眾生各於一法真實識知,則真知佛,則真識佛,故佛是一切真善知識。

玄義: 般若者覺了諸法集散,非集非散,即是覺了三諦之法。

記: 釋般若中集即俗諦,假智照故諸法集成;散即真諦,空智照故諸法散壞;雙非即中諦,中智照諸法絕待。三智一心,名為般若。

玄義: 解脫者於諸法無染無住,名為解脫。是名為三。

記: 釋解脫中諸法不出真俗中三,既於此三不染不住,名三解脫,即三惑累永不相應。

玄義: 云何為德?一一法皆具常樂我淨,名之為德。法身無二死為常,不受二邊為樂,具八自在為我,身業淨口業淨意業淨為淨。

記: 初明法身四德,一一法者,生佛依正,至一隣虛一刹那念,無不圓具微妙四德。約三業明淨德者,十界三業皆與六染本來遠離,名法身淨。

玄義: 般若任運具四德,如智冥如境故。大品(卷十一,信毀品;大論卷六十三)云,色淨故般若淨, (下云,受想行識淨,即般若波羅蜜淨。)例此即得色常色樂色我,諸義皆成。當知般若亦具四德明矣。

記: 二明般若四德,即體之智還冥於體,既其不二,豈智功德少於法身?是故般若亦具四德,言色淨者,陰色即性,故是法身,合具四德,為成蕩相,且舉一淨,淨德不孤,必具餘三,合云,色常故般若常,樂我亦然。言諸義皆成者,即是體具清涼不變義,真實識知義,光明遍照義,乃至過河沙諸功德義。智既冥體,是故般若皆成此義。境但色者,色居陰初,是法界首,故經先舉。既色具四德,受想行識,界入諦緣六度道品,至于種智,皆常樂我淨,是故般若常樂我淨。此乃般若具四德也。

玄義: 解脫亦具四德,夫解脫者,諸惡永盡,即無常無樂無我無淨,皆已盡也,亦是眾善溥會,即常樂我淨溥會也。大經(卷五,大12, P632下)云,真解脫者即是如來,如來即是法身。當知解脫同如來常樂我淨也。

記: 三明解脫四德,初約諸惡永盡,諸惡不過無常等四,既離四過,合具四德。若其別論無常等執,但在二乘,若通論離無常等障,唯佛方盡,今就通說。次約眾善溥會,善法雖眾,豈過四德?會集既溥,德必無虧,是故解脫具足四德。

大論卷十七，大25，P188中：

論 復次，除菩薩餘人欲界心不得次第入禪。菩薩行禪波羅蜜於欲界心次第入禪，何以故？菩薩世世修諸功德，結使心薄，心柔軟故。復次，餘人得總相智慧能離欲如無常觀苦觀不淨觀，菩薩於一切法中能別相分別離欲。如五百仙人飛行時，聞甄迦羅女歌聲，心著狂醉，皆失神足一時墮地。如聲聞，聞緊陀羅王兜率摩彈琴歌聲，以諸法實相讚佛。是時須彌山及諸樹木皆動，大迦葉等諸大弟子皆於座上不能自安。天鬘菩薩問大迦葉：汝最青年行頭陀第一，今何故不能制心自安？大迦葉答曰：我於人天諸欲，心不傾動是菩薩無量功德報聲，又復以智慧變化作聲，所不能忍。若八方風起不能令須彌山動，劫盡時毗藍(迅猛)風至吹須彌山令如腐草。是以故知菩薩於一切法中別相觀得離諸欲。餘人但得禪名，不得波羅蜜。

輔宏記 P1717 八行：“例色愛無色愛亦復如是。” 玄籤會本，止觀版中冊 p204；佛院版上冊 p649。

玄義 復次，別教判三地或四地斷見盡，六地或七地斷思盡。(籤：初，出舊解不同。) 此不應爾，何者？無明見思同體之惑，何得前後斷耶？當是別教附傍小乘方便說耳。(籤：此不下，斥；當是下，略判。明其附傍通教小乘三藏意，亦似共地菩薩意也。) 若見先盡，則實理無復有障，云何十地見不了了？(籤：若見下，辨非。) (大經卷二十五，大12 P768下：觀十二因緣智凡有四種，一者下，二者中，三者上，四者上上。下智觀者不見佛性，以不見故得聲聞道。中智觀者不見佛性，以不見故得緣覺道。上智觀者見不了了，不了了故住十住地。上上智觀者見了了，故得阿耨多羅三藐三菩提道。以是義故，十二因緣名為佛性，佛性者即第一義空，第一義空名為中道，中道者即名為佛，佛者名為涅槃。)

玄義 地持云，第九離一切見清淨淨禪(菩薩地持經卷六，大30 P922中：云何菩薩清淨禪？略說十種：一、九者離一切見清淨淨禪。)(註：菩薩清淨禪為九種出世間上上禪中第九，玄籤會本止版中冊 p63；佛院版上冊 p500 略明。) 第九是等覺地，入離見禪，乃成大菩提果，若見先斷(前云三地或四地斷見盡，) 等覺復何所離？(籤：地持下，引證。第九下，敘地持意，結難。) 若思前盡(前云六地或七地斷思盡，) 後地應無果報及諸禪定。(地持明九種大禪即顯其非。) 何者？華嚴明阿僧祇香雲華雲，不可思充塞法界者，此是菩薩勝妙果報所感五塵，呼此為欲界思惑，一切菩薩皆入出無量百千三昧禪定心塵之法，呼此為色無色界思惑。(籤：此中為清界外同體見思，故須於界外更立三界，若不然者，此與二乘所斷何別？既分內外，見思名同，是故須立思分三界，從五塵為名，故例如欲界，從定地為名，故例如色無色界。故知違理由見，感報由思。)

玄義 若七地思盡(見前所引舊解)，上地應絕六塵，何故復言“三賢十聖住果報”？(仁王經卷上，大8 P828上) 若住果報，思不前盡！今明如此見思，通至上地，至佛方盡，故云：“唯佛一人居淨土”(仁王經卷上，大8 P828上)。“唯佛一人能盡源”(仁王經卷上，大8 P827中)。是故伏斷，如前分別云云。

玄義 問：界內必先斷見，次思，後無知，界外何意不爾？(籤：料簡，先問) 答：界內為三途苦重，先斷見，次思，後及無知。界外苦輕，故先枝後本。(籤：凡障理惑名之為本，障事惑名之為枝。故以界內見惑為本，思惑為枝。界外無明為本，塵沙為枝。是故界內次第修人，先斷於本，次斷為枝。界外次第，必須先斷枝惑，次斷根本。) 又(界內)思無知，不障偏真，為見真理，故先除見。界外塵沙是體上惑，遠能障理，先却遠障，次除近障云云。復次，三藏中，後身菩薩及起果二乘(見輔宏記 P1090 起斷圖)，見思同斷，亦先斷思云云。不起果者，前後斷耳。通教亦有超不超二義。別教前後斷，圓教同斷。

新俱舍論卷二十六，大29 p.134中，佛系12冊 p.298，光記卷二十六，大41 p.383中

論頌曰：<sup>①</sup>聖慧忍非智，<sup>②</sup>盡無生非見，<sup>③</sup>餘=<sup>④</sup>有漏慧，皆智<sup>⑤</sup>六見性。  
論曰：△慧有二種，有漏無漏，唯無漏慧立以聖名。此聖慧中，八忍非智性，自所斷疑，未已斷故；可見性攝，推度性故。<sup>②</sup>盡與無生二智，非見性，已息求心，不推度故。<sup>③</sup>所餘皆通智見二性，已斷自疑，推度性故。<sup>④</sup>△諸有漏慧，皆智性攝。<sup>⑤</sup>於中唯六亦是見性，謂五染汙見，世正見為六。如是所說，聖有漏慧，皆擇法故，並慧性攝。

光記<sup>①</sup>總而言之，慧有二種，一者有漏，二者無漏，唯無漏慧，立以智名，以能如實正觀四諦，故名為聖。有漏之慧，雖亦觀諦，不分明故，不名為聖。就聖慧中，八忍非智性，決斷名智，疑是猶豫，自性相違，八忍起時，與自斷疑得正俱，爾時正斷，敵對相違，未已斷故，而非決斷，故不名智，可見性攝，推度性故。<sup>②</sup>盡與無生，至不推度故者，釋第二句，於聖慧中盡與無生二種是智，決斷性故，或重知故，非是見性，已息求心，不推度故。<sup>③</sup>所餘皆通至推度性故者，釋第三句中餘二，除前八忍及盡無生，餘無漏慧一一皆通智見二性，已斷自疑，決斷性故，或重知，故名智；推度性故，名見。<sup>④</sup>諸有漏慧至<sup>⑤</sup>世正見為六者，釋有漏慧及下一句。諸有漏慧決斷性故，皆智性攝，於中明六亦是見性，推度性故。謂身見等五染汙見，及意識相應世俗正見為六。<sup>⑥</sup>如是所說至並慧性攝者，如是聖慧及有漏慧，皆能簡擇所緣法故，並慧性攝。

△無漏慧中，八忍但名忍，不名智，盡無生=智但名智，不名見。餘無漏慧（學八智，及無學正見等）皆通智與見之=性，不可名忍。

△有漏慧中，<sup>①</sup>皆智而非忍，對無始來所緣境，數數重觀，故為智所攝。<sup>②</sup>五染汙見及有漏正見，亦見性攝。（具見智=種相。）