

四念處卷二，大46p563中；

△若三人同以無言說道斷煩惱者是滿字，摩訶衍門多所含容，即開為三，一通，二別，三圓。体諸法如幻化，不生不滅，不斷而斷，三人通位，從乾慧，性地，為伏道，見地至七地斷正盡，緣覺根利能侵習，位齊八地，若菩薩斷正盡，留習扶誓，受生死，化衆生，八地九地斷塵沙無知，學道種智，此即通教通三人意也。

△(同卷p564上)又譬如因心有眠有夢，夢喻於空，眠喻於假，心喻於中。聲聞觀四諦無生，如幻如化，以入空。緣覺觀十二緣無生，如幻化以入空。菩薩觀六度無生，如幻化以入空，不深見假中，故同住灰斷；若能尋夢得眠，尋眠得心，非但見空，亦見不空，亦見非空非不空。

四教義卷八，大46p748上。(上接輔宏記p1464七行：“是為大乘”。)

△三乘之人，同以第一義諦，無言說道斷煩惱，但是人煩惱習盡不盡為異。又中論(卷三，大30p25中)云，諸佛以甘露味教化衆生，諸法實相是真甘露味也。佛說實相分為三種，若得諸法實相，滅諸煩惱，名聲聞乘。若生大悲發無上意，名為大乘。若佛滅度後，時世無佛，因遠離生智，名辟支佛乘。問曰，若爾與前三藏教明三乘何異？答曰，前已處處說見第一義不殊，但教門有拙度巧度之別，觀門則有析体見真之殊，彼明菩薩從初發心乃至補處，未言斷結使，此明菩薩從初發心即斷結使，乃至補處，正使久盡，殘習微薄，此為大異。復次三藏教，約生滅四諦，十二因緣，六波羅蜜，三法分三乘，今明通教則不如此，三乘同觀無生四諦見第一義，而分三乘之別者，事如前解。(見輔宏記p1464九行妙玄文及p1465一行釋籤文)三乘同体假入空，觀十二因緣見第一義，而分三乘之別者，事如前釋(總相別相觀等)。三乘同觀六波羅蜜見第一義，而分別三乘之別者，如前分別。如此豈同三藏教之三乘也。

輔宏記p1462九行：“涅槃經云，福德莊嚴有為有漏，是聲聞法。”

大經卷二十五，大12p767中；大經疏卷二十三，大38p174下。

經：師子吼菩薩言，世尊，云何名為智慧莊嚴？云何名為福德莊嚴？善男子，慧莊嚴者，謂從一地乃至十地，是名慧莊嚴。福德莊嚴者，謂檀波羅蜜，乃至般若，非般若波羅蜜。復次善男子，慧莊嚴者，所謂諸佛菩薩。福德莊嚴者，謂聲聞緣覺九住菩薩。復次善男子，福德莊嚴者，有為有漏，有有有果報，有礙非常，是凡夫法。慧莊嚴者，無為無漏，無有無果報，無礙常住。善男子，汝今具足是二莊嚴，是故能問甚深妙義，我亦具足是二莊嚴，能答是義。

疏：答中就勝劣義解，智莊嚴勝於福德。有云，初番以空解為智慧，有解為福德。十地為智，五度為福，直言般若即是有中智慧，故屬福德；若識波羅蜜即是空，解屬智慧。次番又取九住已還為福德，十住及佛屬智慧。後以果地為智慧，因中為福德。此就法体相望，如此勝劣。今明三番應約三教而分別之，十地發真破無明故是智慧者，此別教意。十住菩薩與佛同為智慧者通教意。因中為福，果上為智者，六度因中都不斷惑，故是福德，佛斷惑故是智慧。而云常住者，此非全是六度菩薩，若消此文應云利根於三藏中宜聞常住，聞即得解，乃是密教意。但不可執定。

止觀見中冊 P1220; 佛院版中冊 P597。

止觀 別名名通家共位者，舊云三地斷見，或言四地斷見，或言六地斷思盡，或言七地斷思盡。今覈此語，若云三地四地皆斷見者，此師不解通教義。何者？三乘共位，同入無間三昧，不出入觀而斷見，那忽用三地四地皆斷見耶？若但取第三地斷見者，第四地應斷思；若但取第四地斷見者，第三地應未斷見。若用兩地斷見，為出入觀？為不出入觀？若不出入觀，則無兩地；若出入觀，非斷見位。人師救云，經說如此！此師不解經意。今言經借別義顯通耳，別見義長，論三地四地，通見義短，不出入觀。然名可借別，義必依通。若作不入出觀釋者，若言三地者，據斷見初，言四地者，據斷見後，皆不出觀。例如第十六心，或言是見道，或言是思道。(下接輔宏記 P1476 一行止觀文)

輔宏記 P1483 二行: "如仁王明四地斷見。"

仁王經卷上，大8 P826中:

經: 五忍是菩薩法，伏忍上中下，信忍上中下，順忍上中下，無生忍上中下，寂滅忍上下，名為諸佛菩薩修般若波羅蜜。

仁王經疏卷三，大33 P269中:

疏: 地前三賢未得無漏，未能證，但能伏，不能斷，故為伏忍智也，以有智故能伏煩惱。初地二地，三地得無漏，信名信忍。四五六地趣向無生名順忍。七八九地諸念不生名無生忍。十一二地得菩提果名寂滅忍。

仁王經卷上，大8，P826下:

經: 又順忍菩薩所謂見勝現法，能斷三界心等煩惱縛故。

仁王經疏卷四，大33 P270下:

疏: 順無生忍觀而未正得，故名順忍。見勝現法者，即是位也；見謂順忍下品，見理道品分明，即第四焰地。勝即中品第五難勝地，難勝有二義，一教化衆生，二不從煩惱於二事得勝名難勝地。見(疑為現)法即第六現前地，因緣觀解現前故也。能斷三界心等煩惱縛者，明除障，前(伏忍三地)斷色煩惱，此斷心煩惱。又前(四地)斷見惑，此(五六地)斷思惑，故言心也。

大乘義章卷十二，大44 P702上:

義章: 無生忍者，如龍樹說，初地已上亦得無生。若依仁王，無生在於七八九地。據修以解，初至六地，功用修道，修心未熟，故名為生；第七地中，修無功用，八地已上，成無功用，修心純熟，故曰無生。(佛光 P5079上: 觀諸法無生無滅之理而諦認之，安住且不動心，名無生法忍。)

大論卷七十五. (世樺版 p.2693.) 大25 p585下

+地者,乾慧地等。乾慧地有二種:一者聲聞,二者菩薩。聲聞人獨為涅槃故,勤精進,持戒清淨,堪任受道,或習觀佛三昧,或不淨觀,或行慈悲無常等觀,分別集諸善法,捨不善法,雖有智慧,不得禪定水,則不能得道,故名乾慧地。於菩薩則初發心乃至未得順忍。性地者,聲聞人從煖法乃至世間第一法;於菩薩得順忍,愛著諸法實相,亦不生邪見,得禪定水。八人地者,從苦法忍乃至道比忍,是十五心;於菩薩則是無生法忍,入菩薩位。見地者,初得聖果,所謂須陀洹果;於菩薩則是阿鞞跋致地。薄地者,或須陀洹,或斯陀含,欲界九種煩惱分斷故;於菩薩過阿鞞跋致地,乃至未成佛,斷諸煩惱,餘氣亦薄。離欲地者,離欲界等貪欲諸煩惱,是名阿那含;於菩薩離欲因緣故,得五神通。已作地者,聲聞人得盡智,無生智,得阿羅漢;於菩薩成就佛地。辟支佛地者,先世種辟支佛道因緣,今世得少因緣出家,亦觀深因緣法,成道,名辟支佛。辟支迦,秦言因緣,亦名覺。菩薩地者,從乾慧地,乃至離欲地,如上說。復次,菩薩地,從歡喜地,乃至法雲地,皆名菩薩地。有人言,從一發心來,乃至金剛三昧,名菩薩地。佛地者,一切種智等諸佛法,菩薩於自地中得具足,於地地中觀具足,二事具故名具足。

問曰,何以故不說菩薩似辟支佛地,答曰,餘地不說名字,辟支佛地說辟支佛名字故。復次,菩薩能分別知衆生,可以辟支佛因緣度者,是故菩薩以智慧行辟支佛事。如首楞嚴經中,文殊尸利七十二億反作辟支佛。菩薩亦如是,滿足九地,修集佛法,十力,四無所畏等,雖未具足,以修習近佛故,名具足。以是故,言+地具足故,得無上道。是諸法,皆因緣和合故,非初,亦不離初,非後,亦不離後,而得無上道。

輔宏記 p.1490. 十行: "燋炷十地"。佛光 p.6265 中, "燋炷十地":

全稱菩薩燋炷十地。即指三乘共通之十地;此係藉燋炷之譬喻,以顯示菩薩之智斷,乃初心後心不可得之深旨。燋,指能燋之火,比喻無漏智;炷,指所燋之燈蕊,比喻所斷之惑;十地,指大品般若經卷六、卷十七所列舉三乘共通之十地,即乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地。

蓋菩薩修行過程中之十地,其斷惑之機宜,不固定於任何一地,十地之中,一一地皆可達於佛果;又菩薩之斷惑,固然始於初發心之一刹那,惟一旦入於十地,則不可謂是由初心或後心而斷惑者,然亦是不離初心而可斷惑,亦是不離後心而可斷惑。此一深旨,猶如以火燃燒蕊柱,必產生火焰,其中有所謂初焰與後焰之不同,而蕊柱之被燃燒,雖由初焰開始,然不可謂僅由初焰之燃燒,亦不可謂係由後焰之燃燒,是亦不離初焰之燃燒,亦不離後焰之燃燒。

大品般若經卷十七深奧品(大8,346上):「須菩提,譬如然燈,為用初焰燋炷,為用後焰燋炷? (中略)菩薩摩訶薩,如是不用初心得阿耨多羅三藐三菩提,亦不離初心得阿耨多羅三藐三菩提,不用後心得阿耨多羅三藐三菩提,亦不離後心得阿耨多羅三藐三菩提,而得阿耨多羅三藐三菩提。」 [大論卷七十五, 四念處卷二, 四教義卷八, 妙玄卷四下, 摩訶止觀卷六上]

上接參資 7-13 第一段，大論卷七十五，大25 p585下之文：

	乾慧地——五停心，別相念，總相念，有慧而無定水。	聲聞
	性地——四加行位，得禪定水。	
	八人地——十五心。	
	見地——得初果。	
十地	薄地——分斷欲界修惑。	
	離欲地——阿那含。	
	已作地——阿羅漢，得盡智，無生智。	
	辟支佛地——辟支佛。	
	菩薩地——有三說。	
	佛地——具足佛法。	

菩薩地有三說：

一、從乾慧地乃至離欲地：

	乾慧地——初發心，乃至未得順忍。	此為輔宏記p1458九行 三通中第一，因果俱通之人。
	性地——得順忍，愛著諸法實相，不生邪見，得禪定水。	
菩薩	八人地——無生法忍。	
	見地——不退位。	
	薄地——過不退地，未成佛，斷煩惱，薄餘習。	
	離欲地——離欲因緣，得五神通。	
	已作地——成佛。	

二、從歡喜地，乃至法雲地，皆名菩薩地。

△此應為三通中第二，因通而果非通之人。

△輔宏記p1574七行：通教受接人三根不同，上根人三、四地被接，中根五、六地，下根七、八地。

△p1576八行，所接之教，真似不同，若似位接，別十向，圓十信，若真位接，別初地，圓初住。此應為別教真位受接也。

三、從一發心來，乃至金剛三昧，名菩薩地。

△此應為三通中第三藉通開導，通別通圓之人。

妙玄中冊 p153. 佛院 版上册 p595

妙玄問:大論三處明初發約別圓,皆取發真為初發。通教何意取乾慧為初發?答:別圓各逗一種根性,故用發真為初發。通教為逗多種根性,所謂別圓入通,故含容取乾慧耳。若鈍者,八人見地是初發,利者於乾慧即能斷結,故是初發。

釋籤大論三處明焦炷等者,謂乾慧地,初地,初住。大論四十八,明四十二字門,即初住以上也。第四十九明菩薩初歡喜地,乃至法雲地,廣明修治地業。續此文後,即云:地有二種,一者,但菩薩地,二者,共菩薩地,所謂乾慧地,乃至佛地。故知三教明矣。

輔宏記 p1492.五行:“又輔行云,大論三處焦炷者,-----” 輔行中冊 p1226. 佛版中冊 p603

止觀問:三乘共斷,其義已顯,用何為據,更獨開菩薩地耶?

輔行問者,三乘共位,借義已成;別立菩薩,恐無誠証。

止觀答:大論判三處焦炷,則有三種菩薩斷惑。乾慧是伏惑,尚得為初發,今取八人真斷為初發,有何不可?

輔行答意者,經論各有兩處明文,意並獨語菩薩智斷。初引大論三處焦炷者,意引乾慧,別在菩薩斷惑之位。若共二乘,不名初發;初發即是斷位故也。論別立菩薩,故以初地,而為斷位。故大論七十八(七十五)燈炷品(深奧品)云,十地有二,一菩薩初地為初發,二聲聞見地為初發。若獨菩薩地,即歡喜地為初發。論文既以菩薩初地而為初發,故今取之,以為况釋。於共伏道(乾慧地),尚得以為菩薩初發;今但退取共斷位(八人地)者,為獨菩薩初發,有何不可。故知此文,別判通教菩薩位也。

輔宏記 p.1495.五行:“四念處云,大論釋燈炷品云,-----” 四念處卷二,大46, p563下:

又大論明燈炷云,乾慧為初發,佛地為後發。此即通家名乾慧非斷道而為初發者,乃是論主申含容引外人作此解,乃以相似燈炷為初發耳。若言二地是菩薩斷道者,此取性地為斷道,至六地共羅漢齊。或取八人地是斷道,此以三地為斷道,七地齊羅漢。而今不取二地,三地,乃取乾慧者,故知是通三人之初,以似道為初發耳。復有人言歡喜為初發,佛地為後發。此約別教斷道為初發,別家初地見常住理,斷無明,見中道,故名歡喜是初發。

復有人言初住為初發,佛地為後發,是圓教意,初住見中性,圓斷一品無明,故初住為初發。此是通教通別通圓之義。(四念處卷二,大46, p563.中:若通別者,初因通門得入十住,斷界內惑盡,十行斷界外塵沙,學道種智,十迴向學中道,十地破無明,見佛性,是為通於別意也。通圓意者,初因通門入十信,斷界內惑,任運自盡,登住見佛性,斷無明,十行十迴向,並斷別惑,此通圓意也。

四教義卷八，大46 P749中：

△明別想(相)四念處乾慧地位者，三乘之人，住靜定心，修三種念處(見參資5-24)事相，略如前(卷四，大46 P734下)三藏教分別，但此通教所明性念處，但觀五陰即空，法性之智慧，名為性念處。是以大品經云：即色是空，非色滅空，色性自空，空即是色，離空無色，離色無空。受想行識，亦復如是。若觀此屬愛屬見，身邊=見，四見，十見，及一切諸色皆不淨，虛妄不實，本自不生，不生即是空，空即法性，法性非垢非淨，即破垢淨=倒，是真不淨義，名身念處。若觀屬愛屬見一切諸受皆苦，虛妄不實，本自不生，不生即空，空即法性，法性非苦非樂，破苦樂(=)倒，是真苦義，名受念處。若觀屬愛屬見，一切心皆無常，虛妄不實，本自不生，不生即空，空即法性，法性非常非無常，即破常無常(=)倒，是真無常義，名心念處。若觀屬愛屬見，一切想行=陰皆無我，虛妄不實，本自不生，不生故即空，空即法性，法性非我非無我，即破我無我(=)倒，是真無我義，名法念處也。(大46 P732下：一切天魔眷屬及諸凡皆以愛著之心修善；一切外道皆以邪見心修善。)

輔宏記 P1503 三行：「住是觀中，修正勤，如意，根力，覺道。」四教義卷八，大46 P749下：

△三乘之人，觀五陰第一義諦修四念處時，四念處中四種精進名正勤，四種禪定名如意足，信等五種善生名之為根，善根增長遮諸煩惱名之為力，分別道用名為七覺，安穩道中行名八正道。(四正勤等，見輔宏記 P850至 P869)

輔宏記 P1503 四行：「體法停心」四教義卷八，大46 P748中：

△正明五停心位，所言賢者，本是隣聖之義，亦是直善之名。今言直善即為=意，一釋直義，二釋善義。一釋直義者，信解直正，異於外人邪僻，又不同拙度之曲，離此一邊，名之為直。所以然者，三乘之人，同聞無生四諦，信解分明，故得然也。信無生苦諦者，信五陰十二入十八界不生，皆如幻化響響，水月鏡像，畢竟空無所有，是則解苦無苦，苦雖無苦，若不知無苦，則為苦所苦，名曰愚夫，若知苦無苦，此則無苦而有真諦。信無生集諦者，了切煩惱業行，皆如夢幻響化，水月鏡像，畢竟空無所有，無和合相，若不知無所有，則有結業流轉，知無所有，是則解集無集，是故無集而有真諦。信無生滅諦者，知一切生滅之法皆不可得，設使有法過於涅槃，亦如夢幻響化，水月鏡像，本自不生，今亦無滅，若不知不生不滅，則生滅終不自滅，若知不生不滅，則生滅自然而滅，是則有滅而有真諦也。信無生道諦者，信一切至涅槃道，皆如夢幻響化，水月鏡像，無有=相，是則不見通與不通，若見有=相，有通不通，則無明壅塞，若知不=之相，不見通與不通，則任運虛通入第一義，是則知道有道而有真諦也。若三乘之人，初入佛法，信解此語分明，名正直心，但菩薩因此無生四諦，起慈悲誓願，故名摩訶薩也。二釋善義者，即是五停心之善法也，此之五法能發諸禪，禪名棄惡，亦名功德叢林，止行=善無過於禪，禪因五法，此之五法，內善之本也。行人初心，信解雖直，但以五種不善，隨其重著，牽心馬也散，不得暫停，如風中燈，照物豈了？欲知因緣即真，必須一心禪寂，如水澄清，珠相自現。是故覺觀多者，教令數息，因數息故，心不動散，得欲界定，住未到地，能發初禪，乃至四禪，四無色定，如明鏡不動，如淨水無波，目足備故，入清涼池，是名直善，直善之人能發無漏，故說隣聖曰賢也。不淨，慈心，界方便，因緣明停心，入初賢乾慧之位亦如是。

輔宏記 P1503 五行：「別總=相念處觀。」四教義卷八，大46 P749，中下。

△別想四念處如上第一段文。△總想三種(性共緣，見參資5-24)四念處，如前三藏教分別，但以如幻如化，體法即空為異耳。若修身念處，即觀五陰十二入十八界一切諸法，總破八倒，受心法念處亦如是。(下略)

妙玄中冊p207; 佛陀片版上冊p651。

妙玄：問界內必先斷見，次思，後無知。界外何意不爾？答界內為三途苦重，先斷見，次思，後及無知；界外苦輕，故先枝後本。

釋籤：凡障理惑名之為本，障事之惑名之為枝。故以界內見惑為本，思惑為枝。界外無明為本，塵沙為枝。是故界內次第修人，先斷於本，次斷為枝。界外次第，必須先斷枝惑，次斷根本。

妙玄：復次三藏中，後身菩薩及超果二乘見思同斷，亦先斷思云云。不起果者前後斷耳。通教亦有超不起二義。別教前後斷，圓教同斷。

輔宏記P1514八行“四教義三十二大論云” 四教義卷八，大46p750中

四教義：故智度論云，聲聞智慧力弱，如小火燒木，雖燃猶有炭在，緣覺智慧力勝，如大火燒木，木燃炭盡，餘有灰在；諸佛智慧力大，如劫燒火，灰炭俱盡。亦如兔馬象三獸渡河之喻也。

大論卷二十七，大25p260下：如是等諸聖人，雖漏盡而有煩惱習，如火燒薪已，灰炭猶在，火力薄故不能令盡。若劫盡時火燒三千大千，世界無復遺餘，火力大故。佛一切智火亦如是，燒諸煩惱，無復殘習。

輔宏記P1515六行：“從空入假”。

佛光P2797上：從空入假觀，又作平等觀，略稱假觀。即不止於真諦之空理，進而建立假之俗諦差別觀。若住空，則與二乘無異，不成佛法，無益於眾生，故觀空不住於空，而入於假，此乃知病而識藥，應病而授藥，故稱從空入假觀。言平等者，係由從假入空觀而有此稱，前者乃破假用空，此則破空用假，破用既均等，故言平等觀。修此觀法，可斷塵沙惑，得道種智，其所修位，相當於別教之十行位。

輔宏記P1517八行：“此菩薩盡習，必在七寶菩提樹下，---” 佛光P1801下：四教四佛。

佛光：(1)藏教佛，乃生於摩揭陀國菩提樹下，以生草為座，於三十四心斷見思之惑而成正覺之佛。身長丈六，對三乘之機說生滅四諦，住世八十年，現老比丘之形，灰身滅智於娑羅雙樹下，為劣應身之佛。(2)通教佛，已在因位斷除三惑之正使於摩揭陀國七寶菩提樹下，以天衣為座，以一念相應慧斷除殘餘之習氣而成正覺，其本身亦為丈六之劣應身，惟時或以神力示現尊特之勝應身，稱帶劣勝應身，對三乘之機說無生四諦，住世八十年，現老比丘之形，入滅於娑羅雙樹下。(3)別教佛，指華嚴梵網所說之盧舍那佛，即斷除十二品之無明，入於妙覺之位，生於蓮華藏世界七寶菩提樹下之大寶華正座，或於色究竟天受職灌頂，而現圓滿報身之佛，唯為菩薩眾轉無量及無作四諦之法輪。(4)圓教佛，指華嚴普賢觀之無所說之毘盧遮那佛，即斷除四十二品無明而成清淨法身之佛，居於常寂光土，以虛空為座。此佛係法報應三佛相即，具足一身，乃法華經所謂微妙淨法身具相三十二者。(法華經提婆達多品十二，大9p35中)

	<p>維摩詰所說經卷上，大14 P538上，維摩經略疏卷二，大38 P591上。</p>
略疏	<p>今先橫明修淨土因，有十七法門，文為三，初三科約三心，次六科約自行，後八科約化他。</p>
經	<p>寶積當知直心是菩薩淨土，菩薩成佛時不詔衆生來生其國。深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德衆生來生其國。菩提心是菩薩淨土，菩薩成佛時，大乘衆生來生其國。</p>
略疏	<p>即三種菩提心：一觀四諦名為直心，觀四諦理即三三昧離邪見曲，名直心也。二觀因緣名為深心。深心者，即觀十因緣，緣覺智慧深於聲聞，以觀因緣之智能侵除習氣，是約二乘心修淨土行，為引二乘來生其國。三發四弘名大乘心。大乘心是菩薩淨土，緣四諦起悲誓名大乘心。</p>
經	<p>布施是菩薩淨土，菩薩成佛時一切能捨衆生來生其國。持戒是菩薩淨土，菩薩成佛時行十善道滿願衆生來生其國。忍辱是菩薩淨土，菩薩成佛時三十二相莊嚴衆生來生其國。精進是菩薩淨土，菩薩成佛時勤修一切功德衆生來生其國。禪定是菩薩淨土，菩薩成佛時攝心不亂衆生來生其國。智慧是菩薩淨土，菩薩成佛時正定衆生來生其國。</p>
略疏	<p>(卷二，大38 P592中)：布施下明六度即淨土因。前三種心是就解明，今約行辨，猶如目足，豈得相離，若無三心，行不真實，亦非高廣，故以三心入一切行也。布施有五，世間事施，及四教菩薩施。(下略) 持戒亦五，一事相持戒是凡夫也。四種持戒即是四教所明，四種正語及業命等皆名持戒。言滿願衆生來生其國者，齊教明滿願，以尸羅淨故諸善得生，所求皆果故云滿願。忍辱亦五，一世間事忍如凡夫，餘四忍還約四教而辨，後成佛時皆來生其國。如輸王帝釋，上界諸天界，有三十二相，聲聞緣覺，亦有相者，四教四種相業不同，並忍為本。精進亦五，一事精進即凡夫也。餘四種道品各八精進，謂四正勤、進根、進力、進覺、正精進。後成佛時五種勤修一切功德衆生來生其國。禪定亦五，一世間禪定，如凡夫得四禪四空，後四約四教四種道品中各有八定，謂四如意、定根、力、定覺、道，乃至背捨九次第等皆是禪定，後成佛時四教五種攝心不亂衆生來生其國。智慧亦五，世智是凡夫智也，餘四智慧即四教，明四種道品中各八智慧，謂四念處、慧根、力、擇覺、正見，後成佛時五種正定衆生來生其國。</p>
經	<p>四無量心是菩薩淨土，菩薩成佛時成就慈悲喜捨衆生來生其國。四攝法是菩薩淨土，菩薩成佛時，解脫所攝衆生來生其國。方便是菩薩淨土，菩薩成佛時，於一切法方便無礙衆生來生其國。三十七道品是菩薩淨土，菩薩成佛時，念處、正勤、神足、根、力、覺、道衆生來生其國。迴向心是菩薩淨土，菩薩成佛時，得一切具足功德國土。說除八難是菩薩淨土，菩薩成佛時，國土無有三惡、八難。自守戒行，不識彼闕，是菩薩淨土，菩薩成佛時，國土無有犯禁之名。十善是菩薩淨土，菩薩成佛時，命不中天，大富、梵行、所言誠諦，常以軟語眷屬，不離、善、和、諍、訟，言必饒益，不嫉、不恚，正見衆生，來生其國。</p>
略疏	<p>四無量心下，約化他修淨土因，此是一往耳，何者，菩薩從初發心，常與大悲俱生，豈行六度而無化他？</p>
經	<p>如是寶積，菩薩隨其直心則能發行，隨其發行則得深心，隨其深心則意調伏，隨意調伏則如說行，隨如說行則能迴向，隨其迴向則有方便，隨其方便則成就衆生，隨成就衆生則佛土淨，隨佛土淨則說法淨，隨說法淨則智慧淨，隨智慧淨則其心淨，隨其心淨則一切功德，是故寶積若菩薩欲得淨土，當淨其心，隨其心淨則佛土淨。</p>
略疏	<p>如是寶積下，二豎明修淨土行，有十三番相資成淨土因也。</p>

維摩詰所說經卷上,大4P538上; 維摩經略疏卷二,大38P589上.

經. 佛言寶積,衆生之類是菩薩佛土,所以者何? 菩薩隨所化衆生而取佛土,隨所調伏衆生而取佛土;隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土,隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土.所以者何? 菩薩取於淨國,皆為饒益諸衆生故.譬如有人,欲於空地造立宮室,隨意無礙;若於虛空,終不能成! 菩薩如是,為成就衆生故,願取佛國,願取佛國者,非於空也.

略疏. 初文言衆生之類是菩薩佛土者,菩薩虛通至寂,境智俱忘,無土不土,但為化生而取佛土,故舉衆生之類是菩薩佛土.然土不在菩薩,衆生亦非共離,永寂如空,不可說示,以悉檀方便隨意赴緣,自在無失.(垂裕記卷三,大38P747上.問,既非四句,土定在誰? 答,祇緣定屬,以成性過故,四句中皆云不在.諸土永寂,無可說示,四悉示之,隨聞獲益.) 今約所化,故言衆生之類是菩薩佛土.

(初)橫約同居者,依經有四.初云隨所化衆生而取佛土,今先明土闊狹不同由所化多少故爾,如釋迦用百億以為同居,滿願成佛,用恒沙大千以為同居,如世造宅,量其所居,所化衆生取土亦爾.又菩薩所化衆生修善多少異,故國土莊嚴優劣亦異,故云衆生之類是菩薩佛土.二.隨調伏衆生而取佛土者,明諸菩薩為衆生取土,淨穢不同皆為調伏得宜,非關菩薩福慧優劣,如親育子,愛策雖殊,皆為成就.取土亦爾,自有逼迫妨道,則淨國安之;或憍奢妨道,則穢土調伏.非為以穢令生苦惱,非以淨縱樂不修.何者? 菩薩不為衆生作煩惱因緣,豈作淨穢令其流轉? 正由衆生惡盡多少取土不同.三.隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土者,法華云,諸佛為一大事因緣故出現於世,為令衆生開佛知見,故今明菩薩調伏衆生赴淨穢土,皆為令得入佛智慧.四.隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土者,衆生入道由根受法而入佛慧,菩薩觀衆生眼等六根,何根偏利,若耳根偏利,即聲為佛事,一切法趣聲,聲詮三諦及宣四教,用起耳根為菩薩根,聚置一國,菩薩後成佛時聲為佛事.眼等餘根例此可知.如娑婆以音聲為佛事,乃至香積香為佛事,皆由衆生根類異故.同居之士佛事不同,故云衆生之類是菩薩佛土.(垂裕記卷三,大38P747下.初橫約同居,滿願成佛如法華經.量其所居者,所居眷屬多少也,多則宅大,少則宅小.修善多少等者,衆生修善多則莊嚴勝如彌陀,衆生修善少則莊嚴劣如釋迦.第三句中今明菩薩調伏等者,調伏即次句.準此文意,前之二句,並後二句之方便也,故知教化調伏,本為佛慧起根.四.隨諸下釋起根句,意亦如是,言起菩薩根者,要因六根起根取土.以此四句在於同居淨穢=土,故名為橫.)

(二)豎對四土者,一隨所化對同居土,界內具縛未見真理,心神動散,善惡無定,菩薩方便觀其生熟,生則用穢,熟則用淨,生熟無量,淨穢亦爾.二隨所調伏對有餘土,調伏者,即有餘也,何者,諸阿羅漢能調難調,是名調伏.下問疾品云,若住調伏心,是聲聞法,當知二乘及後三教菩薩,界內惑盡,皆名調伏.即出三界,即應有土,謂有餘也,當知菩薩為此衆生取有餘土.三入佛慧對果報土,入佛慧者,初住已上見中道理,破無明一品,乃至三十九品皆生果報,當知菩薩為此入佛智慧.四起菩薩根對寂光土,前入佛慧總相見中,今明起根是別相見,之類,即是於一,根塵了達三諦,一切諸法寂而常照,無不通達.是則以常寂土起菩薩根.(此中+地亦居寂光.)

金光明經文句卷一 (智者大師說, 灌頂大師錄) 大39. p48上.

① 佛者, 依一切智有丈六佛, 依道種智有丈六尊特佛, 依一切種智有法身佛。

② 丈六身佛住真諦也, 丈六尊特合身佛雙住真中也, 尊特身佛雙住俗中也, 法身佛住中道也。空觀住真, 假觀住俗, 第一義觀住中。

金光明經文句記卷一上 (知禮大師述) 大39. p86中.

三藏, 此教析法, 空不含中, 故見佛身唯是丈六。通教, 觀既体法顯 = 種空, 謂不但。

鈍根菩薩同 = 乘人, 唯見但空, 無中實故, 非色心本, 故佛元由誓扶殘習, 幻出身智, 終歸灰滅, 色有分齊, 故云丈六, 若利根菩薩受別圓接, 解不但空, 空是本覺中實之體, 是妙色心, 佛位証得, 所有身智稱体無邊, 故名尊特, 尊崇奇特, 亦名報身。祇一佛身, 由利鈍機, 見 = 種狀, 故云合身, 通教佛身須作此辨, 應了鈍根見佛, 縱高十里乃至百億, 以依但空, 亦非尊特, 有分齊故; 若利人見丈六八尺, 既依中道, 亦無分齊。

別教, 此教初心便聞但中, 中雖不具九界依正, 非無佛界妙色妙心, 是故見佛唯無分齊尊特身也, 此教始終不共 = 乘及住空菩薩修証故也。圓教, 此教所說世間相常, 故一切法無非中道, 雖與別人同見尊特, 彼兼別修, 此皆性具, 故龍女云, 微妙淨法身, 具相三十二 (提婆達多品第十二), 欲彰全性是, 故從尊特名法身。故此教人觀性德苦樂而興與拔, 以即理毒害為所消伏, 修德三因名性德行, 報應 = 身即名法身。蓋欲以性而泯於修, 苦則即拔無拔, 毒則即消無消, 行乃即修無修, 佛乃即証無証, 阿難傳此無作四諦, 即說無說, 是故親承法身佛也。

p87. 中, ① 佛既翻覺, 而有三身, 即是三種覺智所成。若一切智成於三藏丈六佛, 依道種智有 = 佛者, 此智論於界內外故, 界內道種成於通教但空丈六, 以鈍菩薩為空出假故, 界外道種成於通別但中尊特, 以 = 菩薩為中出假故。一切種智成於圓教及通別教諸法趣中法身佛也。雖被四機, 祇是三佛。

p88. 上, ② 三藏所詮析法觀拙, 故成佛唯丈六身, 但住真諦。通教所詮体法觀巧, 能証 = 空 (不但空), 故所成佛, 隨利鈍機, 一身兩見, 丈六住真, 尊特住中。別教詮中, 修次第觀, 故所成佛唯一尊特, 以須別修緣了莊嚴, 故使此佛雙住俗中。圓教詮中, 中具諸法, 因中萬行, 不修而修, 果上萬德, 成無所成, 故即報應, 名為法身, 唯住中道。前三教佛豈離法身? 今就當分明四差別。

妙玄會本, 止觀版上冊 p396; 佛陀版上冊 p415. 文句會本上冊 p448; 佛陀版上冊 p447.

(大乘義章卷十九, 大44 p846中: "知於一乘真實之法名為實智, 了知三乘權化之法名方便智. --- 權巧方便實無此事, 權巧施之, 故曰方便.")

妙玄: 對 = 諦境明智者, 權實 = 智也. 上真俗 = 諦, 既開七種, 今權實 = 智, 亦為七番. (果) 內外相即, 不相即, 四也 (藏通別圓), 三相接 (別接通, 圓接通, 圓接別) 合七也. 若對上數之: 析法權實 = 智 (藏), 体法 = 智 (通), 体法含中 = 智 (別接通), 体法顯中 = 智 (圓接通), 別 = 智 (別), 別含圓 = 智 (圓接別), 圓 = 智 (圓), 上七番 (= 諦) 各開隨情, 隨情隨智, 合 = 十一種諦. 今七番 = 智, 亦各開三種, 謂化他權實, 自行化他權實, 自行權實, 合 = 十一權實也.

△ 若析法權實 = 智者, 照森羅分別為權智, 盡森羅分別為實智. 說此 = 智, 逗種種緣, 作種種說, 隨種種欲, 種種宜, 種種治, 種種悟, 各隨堪任, 當緣分別. 雖復種種, 悉為析法權實所攝, 故有化他 = 智. 化他 = 智, 隨緣之說, 皆束為權智. 若內自證得, 若權若實, 俱是實證, 束為實智. 內外相望, 共為 = 智, 故有自行化他權實 = 智也. 就自證權實, 唯獨明了, 餘人不見, 更判權實, 故有自行 = 智也. 此三種 = 智, 若望体法 = 智, 悉皆是權.

△ 体法權實 = 智者, 体森羅之色, 即是於空. 即是色是權智, 即空是實智. 為緣說 = 緣別不同, 說亦種種. 雖復異說, 悉為化他權實所攝, 故有化他 = 智. 化他 = 智, 既是隨情, 皆束為權. 內證權實, 既是自證, 悉名為實. 以自之實對他之權, 故有自行化他 = 智也. 就自證得, 又分權實, 故有自行 = 智也. 此三 = 智望含中 = 智, 復皆名權. 何者, 無中道故. (下略)

文句: 今就有權有實句, 更開十法, 謂事理^①, 理教^②, 教行^③, 縛脫^④, 因果^⑤, 体用^⑥, 漸頓^⑦, 開合^⑧, 通別^⑨, 悉檀^⑩. 解釋: ① 理是真如, 真如本淨, 有佛無佛, 常不變易, 故名理為實. 事是心意識等起淨不淨業, 改動不定, 故名事為權. ② 理教者, 總前理事, 皆名為理. 例如真俗, 俱稱為諦, 諸佛体之而得成聖, 聖者, 正實也. 欲以己法下被眾生, 因理而設教, 教即權也. ③ 教行者, 依教求理, 則生正行, 行有進趣深淺之殊, 故行名權也. 教無進趣深淺之異, 故教名實也. (記: 教定行移, 故言教無進趣, 況教詮實相, 實相之理, 無復淺深.) ④ 縛脫者, 為行達理則縛, 縛是虛妄, 故稱權. 為行順理則生解, 解異於理, 故稱實. ⑤ 因果者, 因有進趣暫用, 故名權. 果有剋終永證, 故為實. ⑥ 体用者, 前方便為因, 正觀入住為果. 住出為体用. (記: 還指初住為隨分果, 此果即有百界之用.) 体即實相, 無有分別, 用即立一切法, 差降不同, 如大地一生種種芽. ⑦ 漸頓者, 修因證果, 從体起用, 俱有漸頓. 今明起用, 用漸為權, 用頓為實. ⑧ 開合者, 從頓開漸, 漸自不合. (記: 藏通兩教, 不廢小故.) 亦不合頓. (記: 三教菩薩, 不入實故.) 故名權. 漸令究竟, 還合於頓, 故名實. ⑨ 通別益者, 通則半字無常之益, 別即滿字常住之益. 然常益道長, 喜生退沒, 故以化城接引, 生安穩想, 然後息化, 引至寶所. (記: 前漸頓門, 漸中雖有半教, 半在漸初, 今半通後.) ⑩ 四悉檀者, 三是世間, 是故為權. 第一義是出世, 是故為實. 非世, 不得出世, 由三悉檀, 得第一義.