

大乘義章卷十三, 大44p734上.

△八勝處者經中亦名八除入。能息貪欲勝煩惱處。故云勝處。入者亦是處之別稱。除煩惱處故名除入。勝處不同。一門說八。一內有色相外觀色少。大智論(卷=十一, 大25p216上)中名外觀色若好若醜勝知勝見。二內有色相外觀色多。三內無色相外觀色少。四內無色相外觀色多。五青。六黃。七赤。八白。八中初二。是八解中第一解脫。已身名內。於已身分未滅未壞名內有色。於外色中始觀一身以為不淨。名外觀少。何故不多? 龍樹釋言(大論卷=十一, 大25p216上)學觀之始。畏心難攝。不敢多觀。譬如鹿遊未調。不可遠放。若好醜者。論言於彼外色之中。善果名好。惡果名醜。又外色中。生淫之處名之為好。生瞋之處說之為醜。又彼三十六物(佛光p516下)之中。骨相名好。皮肉等相說以為醜。又外色中妄生淨想名之為好。還見不淨說之為醜。於好於醜不生貪瞋。但觀四大因緣和合名勝知勝見。第二內有色相外觀色多者。內有同前。觀心轉熟。能為廣觀。周滿大地。悉見不淨。名外觀多。次=勝處是八解中第二解脫。於已身分作其死想。蟲食火燒。盡滅之想。名為內無。多少同前。青黃赤白。是八解中第三解脫。於外色中除去皮肉。作其骨想。後觀此骨作其青黃赤白等想。為四勝處。觀法云何? 欲為青觀。先得四禪。次於外色取少青相。還入定中復觀彼青。如是往返極令純熟。名青勝處。黃等亦然。問曰。此四與十一切入中青黃赤白四一切入有何差別? 一切入廣緣一切悉為青等。勝處少緣。有斯異耳。

| 八 勝 處              | 十 遍 處 | 八 背 捨(解脫)    | 九 次 第 定 |
|--------------------|-------|--------------|---------|
| 內有色想觀外色少           |       | 內有色想觀外色(不淨觀) | 初禪      |
| 內有色想觀外色多           |       |              |         |
| 內無色想觀外色少           |       | 內無色想觀外色(不淨觀) | 二禪      |
| 內無色想觀外色多           |       |              |         |
|                    | 地遍處   |              | (三禪)    |
|                    | 水遍處   |              |         |
|                    | 火遍處   |              |         |
|                    | 風遍處   |              |         |
| 內無色想觀外色青           | 青遍處   |              |         |
| 內無色想觀外色黃           | 黃遍處   | 淨背捨身作證(淨觀)   | 四禪      |
| 內無色想觀外色赤           | 赤遍處   |              |         |
| 內無色想觀外色白           | 白遍處   |              |         |
|                    | 空遍處   | 空無邊處         | 空無邊處定   |
|                    | 識遍處   | 識無邊處         | 識無邊處定   |
|                    |       | 無所有處         | 無所有處定   |
|                    |       | 非想非非想處       | 非想非非想處定 |
| (參閱"空之探究"p69, p72) |       | 滅受想背捨        | 滅受想定    |



大經卷十四，大12 p694下。

△慈之所緣一切眾生，如緣父母妻子親屬，以是義故，名眾生緣。法緣者，不見父母妻子親屬，見一切法皆從緣生，是名法緣。無緣者，不住法相及眾生相，是名無緣。

輔宏記 p935 七行：“智論明諸漏盡阿羅漢辟支佛，破吾我相，滅一異相故。”

大智度論疏卷六，正續87冊 p202 後上：

△言眾生緣者，緣眾生相而起慈心，此通凡夫、下三果、及地前菩薩，或是十解已前。言法緣者，此不取生相，唯觀五陰諸法，愍生不知而起慈心，此共羅漢、辟支及地上菩薩。言無緣者，唯觀諸法實相，不緣餘二，名曰無緣，愍生不解而起慈心，此唯在佛，不通二乘。若論菩薩，亦分有也。

△同卷 p203 前下：眾生緣言多在凡夫及學人未漏盡者（見輔宏記 p935 一行），此約人分別。凡夫人未滅我相故也。學人知生空而未窮盡，故與凡夫合說也。

△同卷 p203 後上：法緣者，漏盡三乘聖人所行，此與法空何異？解云：法緣慈觀眾生空，但見五陰，欲與其樂。法空則觀五陰都空。問：若緣五陰名法緣慈者，何故涅槃經言緣於眾生所須之物，為施與之，名為法緣？解云：慈有二種，一是益物次第，二是觀行次第。益物次第者，先以眾生緣觀貧窮眾生，次以法緣觀利樂之具，謂財物等。觀行次第者，若但緣眾生，則我相不滅，欲破我相故，次明法緣，緣於五陰。（維摩詰經問疾品云）起唯法起，滅唯法滅（注維摩詰經卷五，大38 p376 中：五陰諸法，假會成身，起唯諸法共起，滅唯諸法共滅，無別有真宰主其起滅者也。既除我想，唯見緣起諸法，故名法想。又起滅者，是果也。言唯法者，果中亦無我也。）又涅槃經云：法緣者，見一切法皆從緣生。又維摩經（觀眾生第七）云：菩薩觀眾生相如幻已，自念當為眾生說如斯法，是為真實慈也。（注維摩詰經卷六，大38 p384 中：若能觀眾生空，則心行亦空，以此空心而於空中行慈者，乃名無相真實慈也。若有心於眾生而為慈者，此虛誑慈耳。）

△釋滅一異相：

△中論卷一，大30 p2 上，若一則無緣，若異則無相續。

△中觀見論疏卷二本，大42 p24 上：次明不一不異者，如僧佉（數論）與大眾部明因果一体，衛世（勝論）與上座部明因果異体，如此一異，並壞世諦因果中道，故次明不一不異。問：世諦因果云何不不一不異耶？答：觀法品（中論卷三，大30 p25 中）云：眾因緣生法，不即因，不異因，以因果不同，能所二義，何得為一？因名果因，果名因果，云何得異？故稱中道。



## 六妙法門 大46P549上至大46P555上(節錄)

△六妙門大意有十：

△第一、歷別對諸禪定明六妙門。行者因數息，即能出生四禪，四無量心，四無色定，佛教斷非非想處惑，即得阿羅漢果。行者因隨息，即能出生十六特勝。行者因止心，即便次第發五輪禪，一地輪三昧，即未到地。二水輪三昧，即種種諸禪定善根發也。三虛空輪三昧，即五方便人覺因緣無性如虛空。四金沙輪三昧，即見思解脫，無著正慧，如金沙也。五金剛輪三昧，即第九無礙道，能斷三界結使，永盡無餘，證入涅槃。行者因修觀，即能生九想、八念、十想、八背捨、八勝處、十一切處、九次第定、師子奮迅三昧、超越三昧、三明六通等，得滅受想，即入涅槃。行者修還者，用慧行善巧破折，反本還源，即便生空、無相、無作，三十七品、四諦、十二因緣、中道正觀，得入涅槃。行者修淨者，體識一切諸法本性清淨，即便獲得自性禪(妙玄中冊p63，佛院版上冊p500：自性禪者，即是觀心實性，名為上定。一切諸法，心攝一切，如如意珠。)，得此禪故，一乘之人，定證涅槃，菩薩則入十信，修行不止，即便生九種大禪(菩薩地持經卷六，430p921中及下)，依是禪故，得大菩提果。

△第二、次第相生六妙門。次第相生，入道之階梯也。若於欲界中，巧行六法，第六淨心成就，即發三乘無漏。修數者，調和氣息，不澀不滑，安詳除數，從一至十，攝心在數，不令馳散。證數者，覺心任運，從一至十，不加功力，心住息緣，覺息虛微，心相漸細，患數為魔，意不欲數，爾時應放數修隨。修隨者，捨前數法，一心依隨息之出入，攝心緣息，知息入出，心住息緣，無分散意，是名修隨。證隨者，心既微細，安靜不亂，覺息長短遍身入出，心息任運相依，意慮恬然凝靜，覺隨為魔，心厭欲捨，爾時應當捨隨修止。修止者，息諸緣慮，不念數隨，凝寂其心，是名修止。證止者，覺身心泯然入定，不見內外相貌，定法持心，任運不動。行者是時，即作是念，今此三昧，雖復無為寂靜安穩快樂，而無慧方便，不能破壞生死，復作是念，今此定者，皆屬因緣陰界入法和合而有，虛誑不實，我今不見不覺，應須照了，作是念已，即不著止，起觀分別。修觀者，於定心中，以慧分別，觀於微細出入息相，如空中風，皮肉筋骨，三十六物，如芭蕉不實，心識無常刹那不住，無有我人，身受心法，皆無自性，不得入法，定何所依，是名修觀。證觀者，如是觀時，覺息出入遍諸毛孔，心眼開明，徹見三十六物，及諸出入，內外不淨刹那變易，得四念處，破四顛倒，是名證觀。觀相既發，心緣觀境，分別破析，覺念流動，非真實道，爾時應當捨觀修還。修還者，既知觀從心生，若從析境，即不會本源，應當反觀觀心，此觀心從何而生，為從觀心生，為從非觀心生，當知觀心本自不生，不生故不有，不有故即空，空故無觀心。若無觀心，豈有觀境，境智雙亡，還源之要也是名修還相。證還者，心慧開發，不加功力，任運自能破析，返本還源，是名證還。行者當知，若離境智，欲歸無境智，不離境智縛，以隨二邊故，爾時當捨還，安心淨道。修淨者，知色淨故，不起妄想分別，受想行識，亦復如是，息妄想垢，是名修淨。若能心如本淨，是名修淨，亦不得能修所修，及淨不淨，是名修淨。證淨者，如是修時，豁然心慧相應，無礙方便，任運開發，三昧正受，心無依恃。證淨有二，一者相似證，五方便相似無漏道慧發。二者真實證，苦法忍乃至第九無礙道等真無漏慧發也。

△第三隨便宜六妙門。第四隨對治六妙門。第五相攝六妙門。第六通別六妙門。第七旋轉六妙門。第八觀心六妙門。第九圓觀六妙門。第十證相六妙門。略。



俱舍論卷九，大29p48下，佛教大系10，p296（新文豐）

論：又諸緣起差別說四，一者刹那，二者連縛，三者分位，四者遠續。

光記：刹那謂同一刹那，連縛謂前後相次連接，分位謂前後十二分位，遠續謂前後隔時相續，此總列名。

論：云何刹那？謂刹那頃由貪行殺，具十二支，癡謂無明，思即是行，於諸境事了別名識，識俱三蘊總稱名色；住名色根說為六處，六處對餘和合有觸，領觸名受，貪即是愛，與此相應諸纏名取，所起身語二業名有，如是諸法起即名生，熟變名老，滅壞名死。

光記：①癡謂貪相應無明。②貪相應思是行。③貪相應識於諸境事了別名識。④識俱三蘊，謂於五蘊中除識及受，以別立支故。取想蘊全，色行二蘊少分。色蘊少分者，謂於色蘊中除五根及身語表無表業，以別立（六處）支，故取餘識俱色蘊。言行蘊少分者，謂於行蘊中除無明（無明支）、思（行支）、觸（觸支）、貪（愛支），及無慚、無愧、惛沈、掉舉（取支），并生（生支）、異（老）滅（死支），以別立支，故取餘識俱行蘊。故名識俱三蘊，總稱名色。⑤名色是總，根是其別，以別住總，故言住名色根，五有色根說為六處，雖數有少，如名色釋（識俱三蘊名為名色）。⑥六處對餘境識三和合，故有別觸。⑦領觸名受。⑧貪即是愛。⑨與貪相應無慚無愧惛沈掉舉諸纏名取。⑩貪同時刹那等起身語二業表無表名有。⑪如是諸法未來正起時名生。⑫至現異相熟變時名老，滅相滅壞時名死。此說刹那緣起唯約有情有漏，謂同一刹那相望而說。

論：復有說者，刹那，連縛，如品類足，俱遍有為。（品類足論卷六，大26p715下：緣起法云何？謂有為法，非緣起法云何？謂無為法。）

光記：此說刹那連縛，俱遍有為，通情非情，有漏無漏。無間名連，相接為縛，或鄰次名連，相屬名縛。

正理：卷二十七，大29p494中：連縛緣起，謂同異類，因果無間，相屬而起。如契經說，無明為因，生於貪染，明為因，故無貪染生。又契經說，從善無間，染無記有覆無記，能覆聖道，如欲界之身邊見等生，或復翻此。

論：十二支位所有五蘊，皆分位攝。

光記：此約前後十二支位，所有五蘊無間相續，名為分位。此約生及不定業煩惱說。故正理（二十七，大29p494中）云：分位緣起，謂三生中十二五蘊無間相續。

論：即此懸遠相續無始，說名遠續。

光記：即此分位緣起，隔遠相續，名為遠續。故正理（二十七，大29p494中）云：遠續緣起，謂前後際有順後受，及不定受業煩惱故，無始輪轉。應知四種緣起差別者，刹那緣起，謂同一刹那相望而說，若據前解，唯是有情有漏。若據後師，亦通非情無漏。餘三緣起，皆據前後相望說也。就中連縛，通情非情，有漏無漏。分位、遠續，唯是有情有漏。若連縛，前後刹那無間相鄰連縛相續。若分位據十二分位無間相續，生及不定說也。若遠續據分位中後及不定說也。

（附業成果之差別：一、定業：1.順現業，現生造業，現生感果者。2.順生業，現生造業，未來次生感果者。3.順後業，現生造業，未來次後生感果者。二、不定業：1.報定時不定，報果已定，感果時間不定者。2.報時俱不定，報果與感果時間俱不定者。）



俱舍論卷九，大29p48下；佛教大系10，p297（新文豐）

論：傳許世尊唯約分位說諸緣起有十二支。

光記：毘婆沙師相傳共許，世尊於四種緣起中，唯約分位說諸緣起十二支。

△ 演培法師“俱舍論頌講記”中冊p58（天華版）：

緣起雖有四類，但依有部一向傳說承認的，佛說緣起是約分位說的，不是據利那等說的。正理二十七（大29p494中）說，對法諸師咸作是說，佛依分位說諸緣起。經主不信，說傳許言。原來分位緣起之說，為經部學者所不贊同，論主同意經部，不同意有部，所以說為毘婆沙師相傳共許。事實講到生命緣起，應從彼此關涉的和合中，前後相續的演變中去觀察，才能窺見緣起的真意，如只機械的割裂為各個獨立的地位，是不能算是善知緣起者。如說識，照分位緣起說，只是限於受生時的一刹那叫識，過此以後好像就沒有識的作用，其實在人生的一期生命中，何曾有個時候離住開過識？怎能把他唯獨的限於受生一刹那？又如名色，據分位緣起說，好像只是精血識結合後的一段過程，實際有情生命就是由精神與物質組成的混合體，從未離開過名色而有生命存在，怎能把他規定在一個極短暫的過程中？由於分位緣起說過於呆板，所以我們稱他為機械的緣起觀。

論：若支支中皆具五蘊，何緣但立無明等名？以諸位中無明等勝，故就勝立無明等名。謂若位中無明最勝，此位五蘊總名無明；乃至位中老死最勝，此位五蘊總名老死，故雖總名別無失。

光記：①無明勝者，諸有本故，獨頭相應起故，已滅諸惑難可了知，似無明故。經言破無明穀故。②次行勝者，行是造作，造作業性，於感果中，業最勝故。故見今果言由往業。③次識勝者，初受生時識最勝故，經言六界成有情故，雖有餘五，非如識強故，一身主故，言心王故。④次名色勝者，於此位中名之與色二相勝故。⑤次六處勝者，至此位中六處創圓根相顯故。⑥次觸勝者，六根既備，根境識合，創生觸果故，初觸前境，觸用勝故。⑦次受勝者，既觸對已，受隨領納，故受用勝。⑧次愛勝者，既領受已，愛貪資具，愛用勝故，愛相顯故。⑨次取勝者，既貪愛已，其惑漸增，執取前境，取用勝故，過去相隱，總說無明，現在相顯，別說愛取。⑩次有勝者，既起取已，次即起有，有謂能有未來世果，即是業性，此位業勝，故標有名。現業創求當果，勝故標以有名，過業非是創求，故當體受稱。⑪次生勝者，既現造業已，定感當果，當果將生，生相顯故，生相勝故，故造業者皆云未來當生何處。現在識勝，標以識名，未來生勝，從生立稱。⑫次老死勝者，既當生已，後必老死，此位老死相顯勝故。現在名色等四用各勝故，相顯現故，各立一支，未來老死雖復相顯，望現四支，相稍難知，總標老死。所以不立住為支者，經不說在三有為故，濫無為故，非生厭故。



俱舍論卷九，大29p49中；光記卷九，大41p167下

論：若緣起支唯十二者，不說老死果，生死應有終；不說無明因，生死應有始。或應更立餘緣起支，餘復有餘，成無窮失。

光記：此下釋通疑難。此即叙疑，若無果因，應有終始；若更立支，成無窮失。

論：不應更立，然無前過，此中世尊由義已顯。

光記：論答。十二支外不應更立，然無前說有始有終及無窮過，此十二中，世尊由義已顯。

論：云何已顯？頌曰，從惑生惑業，從業生於事，從事生惑，有支理唯此。論曰，從惑生惑，謂愛生取，從惑生業，謂取生有，無明生行，從業生事，謂行生識，及有生。從事生事，謂從識支生於名色，乃至從觸生於受支，及從生支生於老死。從事生惑，謂受生愛。由立有支，其理唯此。

△ 俱舍論頌講記，演培法師釋註，中冊p62（天華版）

對於十二因緣的詳細說明，到最後老死支本已告一段落，但外人從無明與老死的二支，却又發生這樣的疑難：無明緣行，無明祇可為他法因，而不從餘因生，也就不能作果。假定真是這樣，有情的生死，豈不是有了起點，從無明開始？因為無明的前面，沒有能生無明的東西，所以無明就成了第一因。其次，緣起最後的老死支是從他法（生支）生的，不能生於他法，所以老死祇能為果，不可作因。既不作因而更有果，生死豈不就有終了嗎？依佛法說，出世聖者及世間凡夫的生死，都是無始無終的。在凡夫的立場，老死如不作因而有其果，生死之流就此截斷，怎可說是無終？若說無明更有因，就應在無明之前，加上能生無明的東西；若說老死更有果，就應在老死之後，再加老死所生的果法。如是前復有前，後復有後，犯無窮過。為了通釋此難，須要確切說明，既不更立餘支，亦無前說諸過。

論：已顯老死為事惑因，及顯無明為惑果，無明老死，事惑性故，豈假更立餘緣起支？故經言，如是純大苦蘊集，若不爾者，此言何用？

光記：若名色生六處，六處生觸，觸生受，已顯老死為事因；若受生愛，已顯老死為惑因。若受生愛，已顯無明為事果；若愛生取，已顯無明為惑果。以過去無明，則現屬愛取=支惑性故。未來老死，則現名色、六處、觸、受四事性故。由此已顯老死為因，無明為果，豈假更立餘緣起支？故無終始過也。故契經中說十二緣起云，如是總大苦蘊集，引經意說，無明亦果，老死亦因，十二有支皆通苦集，諸支果義名為苦蘊，諸支因義說名為集。若不許無明是果，老死是因，此經言何用？

△ 俱舍論講記中冊p65，如月經中佛說，吾當為汝說緣起法，緣已生法。又解說此=定義與內容說，此有故彼有，此生故彼生，謂無明緣行，乃至招集純大苦蘊。經意是說，諸支的因為緣起，諸支的果分為緣已生法。所以這緣起與緣生，顯示了有為法的因與果。以十二因緣說，一一支中都具緣起與緣生的因果義，如無明緣行，無明為緣起，行為緣已生法，若行緣識時，行是緣起，識為緣已生法。乃至生緣老死，生是緣起，老死為緣已生法。至於無明為緣已生法，老死為緣起，由上愛緣取，名色緣六處即可知。



| 四 緣  | 六 因     | 五 果 (節錄管理法師編述佛學概論。佛院版P97~)  |
|--|---------|---|
| 等無間緣   |         |   |
| 所緣緣  | ——能作因—— | 增上果 依能作因的增上力所得之果,名增上果。又為眾法合成之果,亦名共果。  |
| 增上緣  |         |   |
|  | 俱有因     | ——士用果 如士夫力用而生果,名士用果。又因果同時,名同時果。   |
|  | 相應因     |   |
| 因 緣  | 同類因     | 等流果 果與因之性質相同,故名等流果,或名相續果。   |
|  | 遍行因     | 異熟果 果之與因,既不同時,又非相隨,且性質不同,名異熟果。又此果乃屬無覆無記,又此果唯屬個別有情之果,若一切有情之共果,則名增上果。             |
|  | 異熟因     | 離繫果 以無漏聖道智力斷除煩惱繫縛所顯之擇滅無為,亦名解脫果。從前世因感後世果,則為異熟果之一類;從智相應的心聚所生果,則為士用果之一類,但其性超越,故別立。 |
| <p>△能作因,廣義則包括一切因,俱有等五因都是能作因的分部;狹義則指對結果無直接關係的餘因的總稱,有與力與不障二種,故每一法都是其餘一切諸法的能作因,亦即除本身以外的其他一切有為無為法,皆是該法的能作因。</p>  |         |   |
| <p>△俱有因,因果同時,此有二,1.彼此互為因果而存在者,名互為果俱有因,如三杖相依而立。2.幾個法合力共生一果者,名同-果俱有因,如三杖相依,共支一鼎。此因主要屬空間上的因果,但約同一果說,有時亦通於時間上的因果。</p>  |         |   |
| <p>△相應因,為俱有因的一種,指心王心所俱起,互為因果。心王心所之間,具五義平等,即所依平等,所緣平等,行相平等,時平等,事平等。</p>   |         |   |
| <p>△同類因,因果不同時,即因滅以後,果始能現。又此因與所生之果,必為同性(善惡、無記),同部(見道、苦集滅道四部及修道一部),同地(三界共有九地)。</p>   |         |   |
| <p>△遍行因,專就遍行的染污心所,示明其前因後果者。限於同地,但不限於同部,即迷於四諦之惑中,於苦諦下之無明、疑、五見,及集諦下之邪見、見取見、無明、疑,共計七見=疑=無明,稱為十一遍行,或十一遍使,勢力特強,不但是同類不善法相續生起之因,也是其餘一切染污法之因,其作用與同類因相似,為同類因中適用於一部分心所者。</p> |         |   |
| <p>△異熟因,又稱異性因,其果與因之間,成熟時期及性質都不同,所謂異類而熟、變異而熟、異時而熟。此因必屬善惡二性,二種無記,以勢力微劣,及無漏善法,以不引起受生,都不能作異熟因。有情的前後兩生,必賴此因方能過渡。</p>  |         |   |
| <p>◎因果同時之因:能作因,俱有因,相應因。因滅果始生之因:能作因,同類因,遍行因,異熟因。一切法皆能為因者:能作因,俱有因,同類因,異熟因,包括心、心所、色、不相應行。唯心心所法為因者:相應因,遍行因。</p>  |         |   |



俱舍論卷七,大29p36中,光記卷七,大41p134上~p135下.

論: 廣說因已,緣復云何?頌曰,說有四種緣,因緣五因性,等無間非後,心心所已生,所緣一切法,增上即能作。論曰,於何處說,謂契經中,如契經中說四緣性,謂因緣性,等無間緣性,所緣緣性,增上緣性。此中性者是緣種類。

光記: 言性者,即是四緣種類性別,故名為性。言因緣者,即因是緣,持業釋,不得言依主釋,以因即緣故。言等無間緣者,前心心所各一名等,此即緣体名等。又解後心心所各一名等,此即果体名等。又解前後心心所各一名等,此即通緣及果名等。言無間者,前心心所生後心心所,中間無有餘心間起,故名無間。所緣緣者,即所緣是緣,持業釋也。增上緣者,增上即緣,持業釋也。問,餘之三緣,亦不障果,應名增上?解云,雖餘三緣亦名增上,從別立名,而增上緣,更無別稱。

論: 於六因內除能作因,所餘五因是因緣性。

光記: 釋第二句,出因緣体。

論: 除阿羅漢臨涅槃時最後心心所法,諸餘已生心心所法,是等無間緣性。

光記: 此釋第三第四句。三乘無學總名阿羅漢,謂除阿羅漢臨入無餘涅槃時最後一刹那心心所,諸餘過現已生心心所法,是等無間緣性。已生,簡未來及無為,心心所,簡色,不相應。

論: 諸阿羅漢最後心心所,何緣故說非等無間緣?無餘心等續此起故。

光記: 無餘心等續此後心起故,所以最後心非等無間緣。

論: 所緣緣性,即一切法望心心所,隨其所應。謂如眼識及相應法,以一切色為所緣緣。如是耳識及相應法,以一切聲為所緣緣。乃至意識相應,以一切法為所緣緣。增上緣性,即能作因,此緣体廣,以一切法各除自性,與一切有為為增上緣故。



成實論卷二，法聚品第十八，大32p252下。

△四緣<sup>①</sup>因緣者，生因，習因，依因。生因者，若法生時能興作因，如業為報因。習因者，如習貪欲，貪欲增長。依因者，如心心數法依色香等。是名因緣。<sup>②</sup>次第緣者，如以前心法滅故後心得次第生。<sup>③</sup>緣緣者，若從緣生法，如色能生眼識。<sup>④</sup>增上緣者，謂法生時，諸餘緣也。

輔宏記p983~p985圖，大論六因四緣：

大論卷三十二，大25p296中、下。

△一切有為法皆從四緣生，所謂因緣、次第緣、緣緣、增上緣。因緣者，相應因、共生因、自種因、遍因、報因，是五因名為因緣。復次一切有為法亦名因緣。次第緣者，除阿羅漢過去現在未來心心數法，諸餘過去現在心心數法能興次第，是名次第緣。緣緣、增上緣者，一切法。

△相應因者，是心共生心心數法，所謂受想思等是心心數法，同相同緣故名為相應。心心數法相應為因，心心數法以心相應為因，是名相應因。相應因者，譬如親友知識和合成事。共生因者，一切有為法各有共生因，以共生故更相佐助，譬如兄弟同生，故互相成濟。自種因者，過去善種，現在未來善法因，過去現在善種，未來善法因；不善無記亦如是。如是一切法各有自種因。

遍因者，苦諦集諦所斷結使，一切垢法因，是名遍因。報因者，行業因緣故得善惡果報，是為報因。是五因名為因緣。

△心心數法次第相續無間，故名為次第緣。

△心心數法，緣塵故生，是名緣緣。

△諸法生時不相障礙是為無障。

△<sup>①</sup>復次心心數法從四緣生，<sup>②</sup>無想滅盡定從三緣生，除緣緣<sup>③</sup>，諸餘心不相應諸行及色從二緣生，除次第緣、緣緣<sup>④</sup>，有為法性羸故，無有從一緣生。

△<sup>①</sup>報生心心數法從五因生，不隱沒無記非垢法，故除遍因。<sup>②</sup>諸煩惱亦從五因生，除報因，何以故？諸煩惱是隱沒，報是不隱沒，故除報因。<sup>③</sup>報生色及心不相應諸行從四因生，色非心心數法故除相應因，不隱沒無記法故除遍因。<sup>④</sup>染污色及心不相應諸行亦從四因生，非心心數法故除相應因，垢故除報因。<sup>⑤</sup>諸餘心心數法除初無漏心，皆從四因生，除報因、遍因，所以者何？非無記故除報因，非垢故除遍因。<sup>⑥</sup>諸餘不相應法，所謂色心不相應諸行，若有自種因則從三因生，除相應因、報因、遍因；若無自種因，則從二因生，共生因、無障因。<sup>⑦</sup>初無漏心心數法從三因生，相應因、共生因、無障因。<sup>⑧</sup>是初無漏心中色及心不相應諸行從二因生，共生因、無障因。

△無有法從一因生。

△若六因生是名四緣。



俱舍論卷七, 大29 p37下; 光記卷七, 大41 p138下。

論: 頌曰, 心心所由四, = 定但由三, 餘由二緣生, 非天次等故。

光記: 上三句明緣生, 下一句非外道執, 天等等取我等, 次等等取無義利等。

論: 論曰, 心心所法由四緣生, 此中因緣, 謂五因性, 等無間緣, 謂前無間已生, 非後心心所法, 所緣緣者, 謂隨所應, 或色等五, 或一切法, 增上緣者, 謂隨所應, 各除自性, 餘一切法。

光記: 釋初句。因緣說五據總相說, 若別分別, 有不具者, 非異熟, 無異熟因, 若非染污, 無通行因, 初生無漏, 無同類因, 相應俱有, 可言皆有。謂前無間已生心心所法, 是等無間緣, 非無學後心心所法為等無間緣。餘二緣可知。(心心所法)總相而言具四緣生, 若別分別, 亦有不具, 故婆沙一百三十六(大27 p703上)意說, 心心所四緣生, 此言生者, 起未已滅, 總名生故, 謂一緣(等無間緣)唯於生時作用, 一緣(所緣緣)唯於滅時作用, = 緣(因緣, 增上緣)通於二時作用, 故合說四。

論: 滅盡無想 = 定由三, 除所緣緣, 非能緣故, 由因緣者, 謂由二因, 一俱有因, 謂生等相; = 同類因, 謂前已生同地善法。等無間緣, 謂入定心及相應法, 增上緣者, 謂如前說。如是 = 定心等引生, 礙心等起故, 與心等但為等無間, 非等無間緣。

光記: 如是 = 定, 由心等引生, 故是心等無間, 果由礙心等起, 故非無間緣。餘文可知。婆沙(卷一, 三六, 大27 p703上)意說, = 定三緣生, 此言生者, 起未已滅, 總名生故, 謂一緣(等無間)唯於生時, 二緣(因緣, 增上緣)通於二時作用, 故合說三。

論: 餘不相應及諸色法, 由因, 增上二緣所生。

光記: 釋第三句, 可知。

論: 一切世間, 唯從如上所說諸因諸緣所起, 非自在天我勝性等一因所起。

光記: 釋第四句。一切世間諸法從因緣生。如塗灰外道執自在天是作者等, 能生諸法。如勝論外道執我是實, 能為作者, 生苦樂等。如數論勝性, 亦名自性, 為諸法因。非自在等一因所起。

大毘婆沙論卷一三六, 大27 p702下。

△善心心所法及異熟所不攝無覆無記心心所法, 由四緣生, 或俱有相應同類, 能作等四因生。△染污心心所法, 由四緣生, 或俱有相應同類通行, 能作等五因生。△異熟心心所法, 由四緣生, 或俱有相應同類異熟, 能作等五因生。△善心不相應行中無想滅盡 = 定, 由因緣等無間, 增上等三緣生, 或俱有同類, 能作等三因生。△無覆無記心不相應行, 由因緣, 增上等二緣生, 或同類俱有, 能作等三因生。△染污心不相應行, 由因緣, 增上等二緣生, 或同類通行俱有, 能作等四因生。△異熟心不相應行, 由因緣, 增上等二緣生, 或同類異熟俱有, 能作等四因生。